

الخلايا الجذعية

و اثرها على الأعمال الطبية و الجراحية
من منظور إسلامي دراسة فقهية مقارنة

إعداد

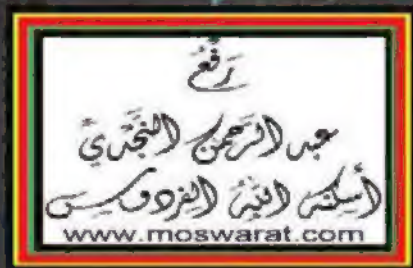
إيمان مختار مختار مصطفى

باحثة دكتوراه

بقسم الفقه المقارن



٠٠٢٠١٠ ٢٧٢٨٨٢٢





mohamed khatab

رَفْعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

الخلايا الجذعية

وأثرها على الأعمال الطبية وأجرائها
من منظور إسلامي دراسة فقهية مقارنة

إعداد

إيمان مختار مختار مصطفى

باحثة دكتوراه
بقسم الفقه المقارن

الطبعة الأولى

2012م

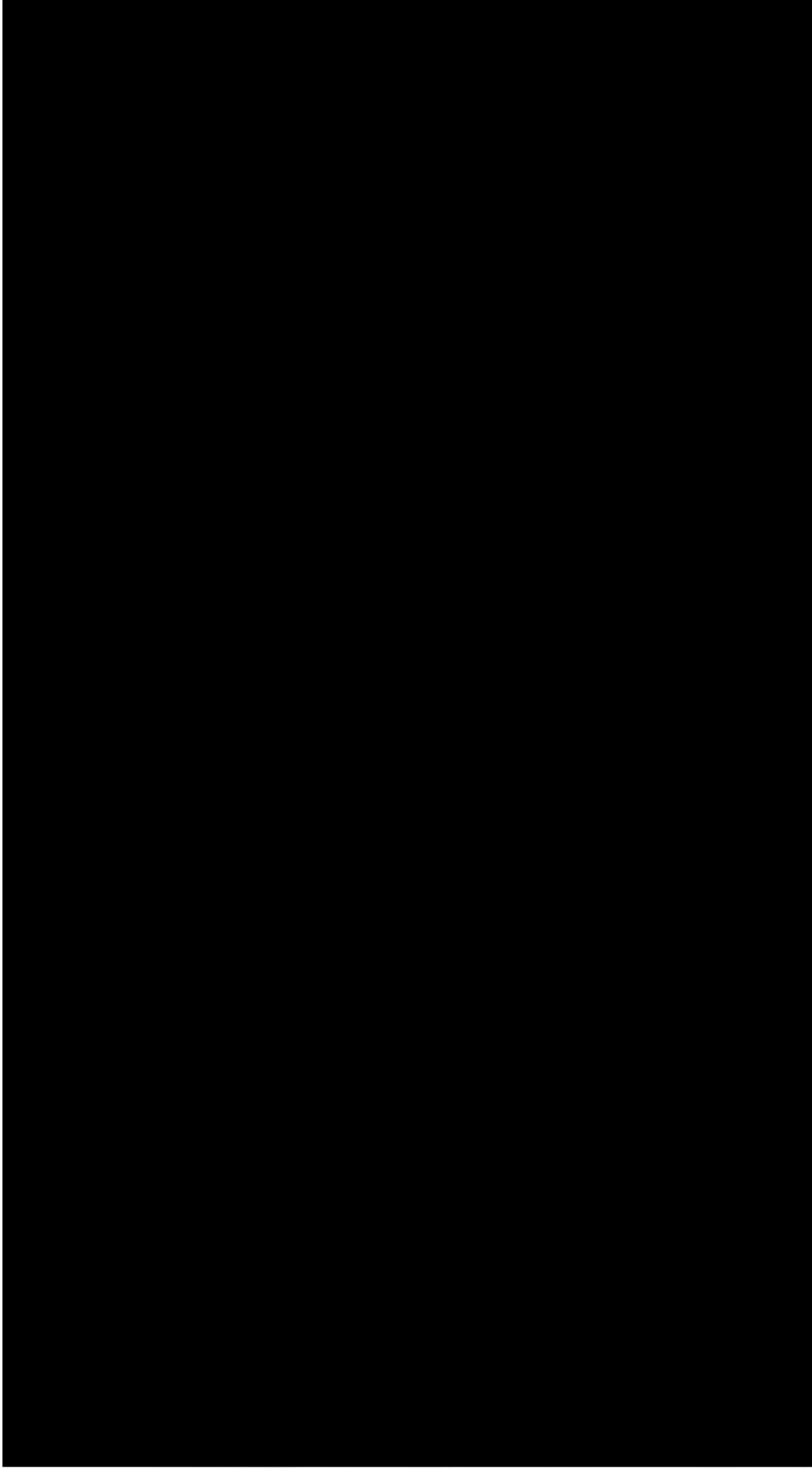
الناشر

مكتبة الوفاء القانونية

محمول: 0020103738822 الإسكندرية

اهـداء

- ☆ إلى سيد الخلق أجمعين ورحمة الله للعالمين ﷺ .
- ☆ إلى من أمرنى ربى ببرهما والإحسان إليهما، والذى الكريمين اللذين تطلعا إلى خطواتى على طريق العلم، وبذلا كل غال فى سبيل وصولى إلى الغاية المرجوة، أطال الله فى عمرهما، ومتعهما بالصحة والسعادة، وجزاهما عنى خير الجزاء .
- ☆ إلى روح أستاذى الجليل، الأستاذ / شوقى أبوريشة، رحمة الله وأسكنه الله فسيح جناته .
- ☆ إلى إخوتى الأعزاء اعترافا بما قدموه لى من تشجيع ومساعدات .
- ☆ إلى كل من شاركنى بالجهد والدعاء، ومد لى يد العون فى إخراج هذا البحث من أساتذتى الأجلاء، وزملائى الأعزاء، وإخواتى الأوفياء .



شهادة شكر وتقدير

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

وبعد،،،،،

فإنه من علامة توفيق المرء وتقدم سعادتة أن يوفقه الله تعالى لمرب ناصح وعالم جليل يرشده ويعلمه ويأخذ بيده في طريق العلم، وإذا كان كذلك فما أراى إلا أنه قد قسم الله تعالى من ذلك الحظ الأوفى، والنصيب الأسمى، إذ قبض الله تعالى برحمة منه أستاذين فاضلين ومربيين جليلين بل والدين كريمين عطوفين، تقتبس من خلقهما قبل علمهما، قد والله طوقا عنقى بوافر معروفهما وحسن جميلهما الذى ما استطيع توفيته وما أملك إزاءه إلا أن أقول إنهما أوجبا على الدعاء لهما ما حييت مع دعائى لوالدى وإنما المعلم أب فى العلم له من حق الأبوة العلمية ما لا يتقاصر عن حق أبوة النسب بل قد يزيد .

فإلى أستاذى الكريم الذى وسع طلاب العلم بكرم النفس وسعه الصدر ولين الجانب وطيب الكلام وسماحة القلب، من شرفت بالتلمذه على يديه الكريمتين منذ أن كنت بذرة فى حقل علمه الجم حتى غدوت نبتة فى بستانه، فتعهدنى بالرعاية وأغدق على من فضل علمه الذى لا ينقطع، إلى أستاذى الفقيه الأسم، فقيه النفس، الأستاذ الدكتور/ على محمد رمضان خالص الشكر وعظيم الامتنان على ما قدم من جهد وعلم ونصح، فقد لقيت من تشجيعه وعنايته وتواضعه وكرمه ماكنت استحي منه ولا أجد تعبيراً عنه فنعم المعلم العالم العامل المخلص فى أداء عمله .

كما أتقدم بخالص الشكر والتقدير إلى الدكتورة / أميمه محمد حسن،
المشرفة على الرسالة - صاحبة الخلق السامى والتواضع الجم - والعلم،
فكانت بى رفيقة، ولم تدخر وسعا فى بذل النصيحة والإرشاد .
فالله اسأل أن يجزيهما عنى خير الجزاء على ما قاما به من رعاية
شاملة، وما بذلا معى من جهد وتوجيه دائم، وإفادة جمة فى مجال البحث
والدراسة، وأن يجعل ذلك فى ميزان حسناتهما، وأن يطيل لنا فى عمرهما
وأن يوفقهما لما يحب ويرضى وأن يجعلهما زخرا للإسلام والمسلمين .
وأتقدم أخيرا إلى كل من مد لى يد العون والمساعدة ولو بكلمة
طيبة أو بإشاره فى سبيل إخراج هذا البحث على الصورة اللائقة .

مُتَكَمِّمَةٌ

الحمد لله الذي منَّ علينا بالإسلام، وهدانا للإيمان الجاري على أحسن نظام، وأنعم علينا بشفاعه نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام، سبحانه كرم الإنسان وخلقه في أحسن تقويم، وتولاه بالإلهام والتعليم وحلاه بالعقل الكريم والقلب السليم، فقال في كتابه الكريم : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾⁽¹⁾.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه، وآله وصحبه وسلم أجمعين .
وبعد.....

إن من مقاصد الشريعة الإسلامية، حفظ النفس البشرية، من كل سوء يمسها أو ضرر يلحق بها، وذلك بخلق الوسائل التي تحفظها وتحقق سلامتها .

ولعل من أهم هذه الوسائل وأبرزها في هذا المجال - حفظ النفس البشرية - إياحة التداوى والمعالجة الطبية، وذلك بكل عمل طبي يتحقق به الشفاء ويندفع به الداء طالما أنه قد تم في إطار أحكام الشريعة الإسلامية ومقرراتها .

وفي هذا يقول العز بن عبد السلام : " الطب كالشرع، وضع لجلب مصالح السلامة و العافية، ولدرء مفاسد المعاطب و الأسقام، ولدرء ما أمكن دروءه من ذلك، ولجلب ما أمكن جلبه من ذلك والذى وضع

(1) سورة التين آية (4) .

الشرع هو الذي وضع الطب، فإن كل واحد منهما موضوع لجلب مصالح العباد ودرء مفاسدهم" (1).

ومما لا شك فيه أن البحوث العلمية وبصفه خاصة في مجال العلوم الطبية، قد خطت خطوات كبيرة في الآونة الأخيرة، وحققت نتائج مثيرة احتلت بها مكان الصدارة بين غيرها من أنباء هذا العالم، ومن المسائل الطبية الحديثة استخدام الخلايا الجذعية، في زراعة الأعضاء وإجراء التجارب العلمية، إذ لا يخفى على أحد ما يشهده العصر الحديث من صراع رهيب بين الإنسان والمرض، الأمر الذي جعل من زراعة الأعضاء وإجراء التجارب العلمية على الإنسان بصفه عامة والجنين بصفه خاصة، أهدافه الإنسانية وفوائده الحقيقية وضرورته للبشرية، وإذا كان الإسلام يدعو المريض إلى السعى والبحث عن العلاج، وكانت الحاجة إلى زراعة الأعضاء وإجراء التجارب العلمية أمر لا غنى للبشرية عنه .

لذا فقد استخرت الله تعالى - واخترت موضوع :

" الخلايا الجذعية وأثرها على الأعمال الطبية والجراحية "

من منظور إسلامي " دراسة فقهية مقارنة "

ليكون محلاً لبحثي، هذا فضلاً عن الأسباب الآتية :-

- (أ) زراعة الأعضاء وإجراء التجارب العلمية باستخدام الخلايا الجذعية، من الأمور المستحدثة التي أفرزها لنا التطور العلمي، لذا أردت التعرف عليها ودراستها من الناحيتين الشرعية والطبية

(1) قواعد الأحكام في مصالح الأنعام للإمام المحدث لَفَقِيهِ سُلْطَانُ الْعُلَمَاءِ أَبِي مُحَمَّد عَزَّ الدِّينُ عَبْدُ الْعَزِيزِ السَّلْمِيُّ المِتُوفِي سَنَةِ 660هـ (1/6) راجعه وعلق عليه / طه عبد الرؤوف سعد، مكتبة الكليات الأزهرية سنة 1411هـ - 1991م .

(ب) الموازنة بين متطلبات الثورة البيولوجية الحديثة في مجال الطب والأبحاث العلمية وبين ضرورة توفير الحد الأدنى من الحماية الواجبة للكيان المادي للإنسان .

(ج) محاولة وضع إطار شرعي، تتم من خلاله عمليات زرع الأعضاء وإجراء التجارب العلمية، بعيدا عن الصفة التجارية .

(د) إظهار مرونة الشريعة الإسلامية وصلاحياتها لكل زمان ومكان.

صعوبات البحث :

أولا : أن هذا البحث يعتمد في جزء كبير من أحكامه على أمور طبية خالصة، فمن المعلوم أن الحكم على الشيء فرع عن تصوره فكيف لى أن أحكم على مشروعية استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية قبل معرفة موقف الأطباء، وهو أمر يحتاج إلى جهد مضاعف نظرا لعدم التخصص .

ثانيا : عدم وجود إشراف طبي مما أرهقنى كثيرا فى فهم مصطلحات علمية كثيرة

ثالثا : نظرا لإقامتى فى إحدى القرى فلم تكن الخبرة لدى الأطباء كافية مما اضطررت إلى الذهاب والسفر إلى مراكز البحوث والمستشفيات والكليات الطبية فى القاهرة، والإتصال هاتفيا مع الأطباء المختصين بهذه الأبحاث، حتى يتسنى لى فهم المعلومة ووضعها فى موضعها الصحيح خلال البحث .

رابعا : قلّه الأبحاث الفقهية والشرعية التى تتعلق بهذا البحث .

المنهج المتبع في البحث :

أما بالنسبة لمنهجى فى البحث فهو على النحو التالى :

أولاً : ذكرت آراء المذاهب الفقهية الأربعة - الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنابلة- فى كل مسألة مبينا أوجه الاتفاق، وأوجه الاختلاف إن كان هناك اختلاف، كما أذكر بقية المذاهب الفقهية الأخرى فى الغالب إن كان لها قول فى المسألة، وقد اعتمدت فى نقل آراء هذه المذاهب على الكتب المعتمدة لكل مذهب، وذكرت أدلة كل رأى مناقشاً بين هذه الأدلة، ومرجحاً ما قوى دليله من هذه الآراء.

ثانياً: نظراً لحدثة الموضوع، اعتمدت أحياناً على أقوال بعض المعاصرين عند عدم وجود قول للفقهاء القدامى فى المسألة .

ثالثاً: دراسة المسألة محل البحث من الناحية الطبية لمعرفة مدى تأثيرها تمهيداً لإصدار الحكم الشرعى .

رابعاً : الرجوع إلى المؤتمرات و الندوات والقرارات الصادرة عن المجامع الفقهية لبيان رأيها فى المسألة محل البحث .

خامساً: بينت معانى المفردات التي يصعب فهمها من كتب اللغة، كما بينت معاني المفردات الطبية التي يصعب فهمها من الكتب الطبية .

سادساً : عزوت الآيات القرآنية- التي ورد ذكرها في الرسالة- إلى سورها، مبينا رقم الآية و اسم السورة .

سابعاً : قمت بتخريج الأحاديث النبوية التي ورد ذكرها في الرسالة من كتب الحديث المعتمدة، مبيناً درجة الحديث من حيث صحته وضعفه .

ثامناً : أبين في غالب المسائل رأى الباحثة مدعوماً بالأدلة التي تؤيده.

ناسعاً: أثرت أن أذكر في إثبات المراجع اسم المرجع أولاً، نظراً لشهرته في الفقه الإسلامي، ثم اسم المؤلف، وقد عممت ذلك فسي إثبات المراجع الطبية والقانونية لتوحيد السياق في عرض المراجع التي احتوت عليها هذه الرسالة .

عاشراً: ضمنت نهاية البحث بعض الملاحق التي استندت إليها عند التعرض لموضوعات البحث .

حادي عشر : ختمت البحث بخاتمة ضمنتها أهم النتائج والتوصيات التي توصلت إليها من خلال البحث، متوخية في ذلك سهولة اللفظ، ويسر العبارة، والالتزام بالمنهج العلمي.

خطة البحث:

لقد قسمت البحث إلى تمهيد وثلاثة فصول وخاتمة:

التمهيد : مفهوم الخلايا الجذعية وأنواعها ويشتمل على ثلاثة مباحث:

المبحث الأول : ماهية الخلايا الجذعية ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : ماهية الخلايا الجذعية في اللغة والاصطلاح و عند الأطباء

المطلب الثاني : التطور التاريخي للحصول على الخلايا الجذعية .

المبحث الثاني : أنواع الخلايا الجذعية ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : أنواع الخلايا الجذعية .

المطلب الثاني : مصادر الخلايا الجذعية .

المبحث الثالث : دور الخلايا الجذعية في العلاج البشري ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : استخدامات الخلايا الجذعية (المجالات)

المطلب الثاني : زراعة الخلايا والأنسجة في العلاج البشري .

الفصل الأول : إطار الحماية الشرعية للجنين ويشتمل على مبحثين:

المبحث الأول: وصف الروح و الفرق بينها وبين النفس ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : وصف الروح .

المطلب الثانى : الفرق بين النفس والروح .

المبحث الثانى: تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين ويشتمل على ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : موقف الفقهاء القدامى من تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين .

المطلب الثانى : موقف الفقهاء المعاصرين من تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين .

المطلب الثالث : موقف الأطباء من تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين
الفصل الثانى :إطار مشروعية استخدام الخلايا الجذعية في الأعمال الطبية والجراحية، ويشتمل على خمسة مباحث:

المبحث الأول : مشروعية التداوي في الفقه الإسلامي .

المبحث الثانى: الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة في زراعة الأعضاء و التجارب العلمية ويشتمل على خمسة مطالب :

المطلب الأول : أطوار خلق الجنين .

المطلب الثانى : تعريف الإجهاض فى اللغة و الاصطلاح

المطلب الثالث : الحكم الشرعى للإجهاض .

المطلب الرابع : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة في زراعة الأعضاء و التجارب العلمية
المطلب الخامس : الخلايا الجذعية من جثة المتوفى حديثا

المبحث الثالث : الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة - في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية ويشتمل على خمسة مطالب :

المطلب الأول : تعريف التلقيح الصناعي لغة واصطلاحاً
المطلب الثاني : أنواع التلقيح الصناعي .

المطلب الثالث : الأساليب التي يتم بها عملية التلقيح الصناعي وموقف الفقه الإسلامي منها.

المطلب الرابع : الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

المطلب الخامس : حكم زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان .
المبحث الرابع : الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المستنسخة، ويشتمل على ستة مطالب :

المطلب الأول: تعريف الاستنساخ في اللغة والاصطلاح.

المطلب الثاني : التطور التاريخي لعمليات الاستنساخ .

المطلب الثالث : أنواع الاستنساخ .

المطلب الرابع : موقف الفقه الإسلامي من عمليات الاستنساخ .

المطلب الخامس : مدى إمكانية استنساخ قطع بشرية للإنسان .

المطلب السادس : حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المستنسخة .

المبحث الخامس: الضوابط الواجب توافرها عند عملية زراعة خلايا جذعية

في الإنسان

الفصل الثالث: رؤية للمصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية - في

زراعة الأعضاء والتجارب العلمية ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً وأدلة مراعاة

الشريعة لمصالح العباد، يشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً .

المطلب الثاني : أدلة مراعاة الشريعة لمصالح العباد .

المبحث الثاني: أقسام المصالح و المفساد .

المبحث الثالث : ميزان ترتيب المصالح والمفساد في الشريعة الإسلامية .

المبحث الرابع : المصالح و المفساد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية -

في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية- والموازنة بينهما ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : المصالح والمفساد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

المطلب الثاني : الموازنة بين المصالح والمفساد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

الملاحق

ثم ذيلت البحث بالفهارس الفنية، وهي كالتالي :

فهرس الآيات القرآنية الكريمة .

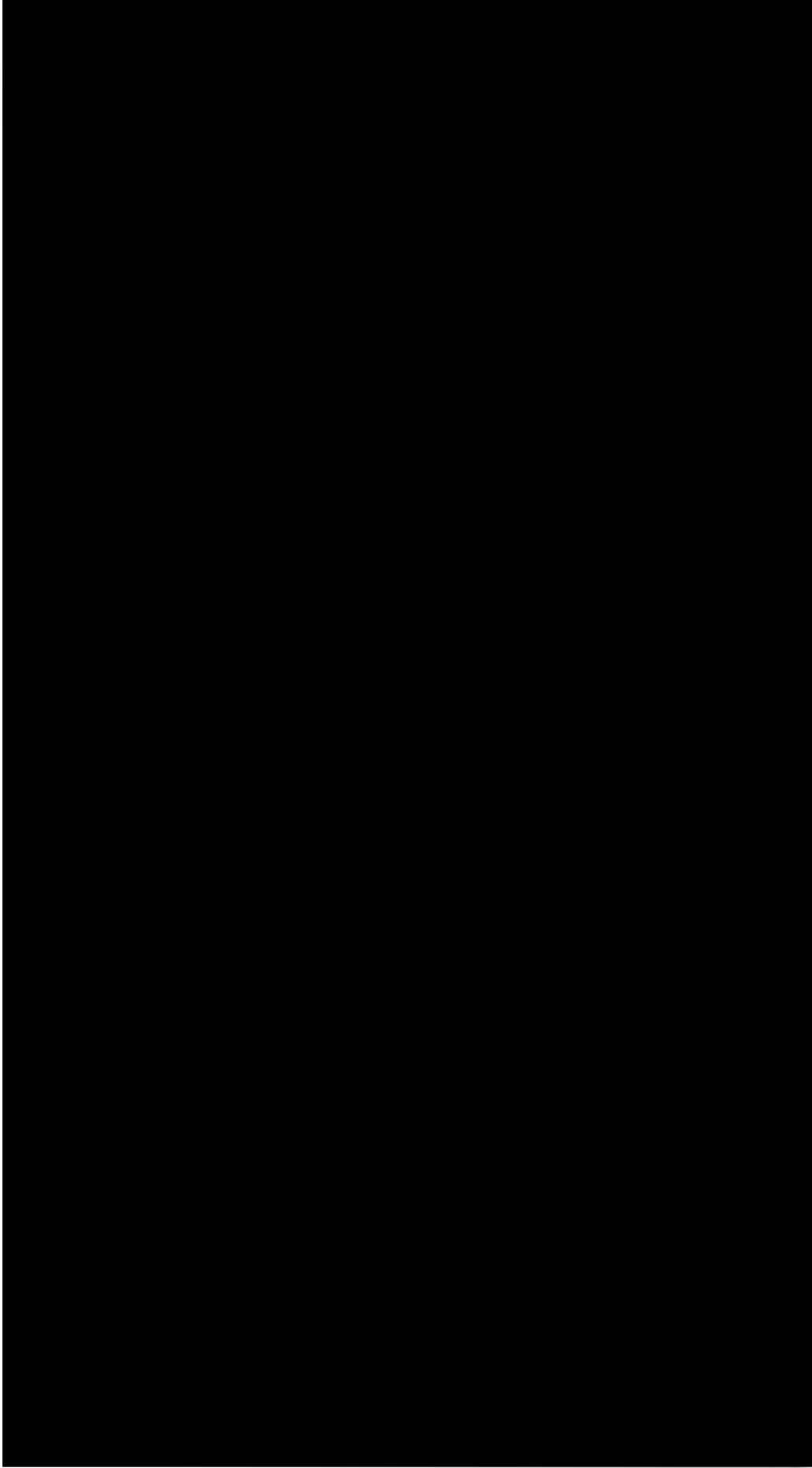
فهرس الأحاديث النبوية الشريفة .

ثبت المصادر والمراجع .

فهرس الموضوعات .

التمهيد

مفهوم الخلايا الجذعية



اطباحت الأول ماهية الخلايا الجذعية

ويشتمل على :-

كم المطلب الأول : ماهية الخلايا الجذعية في اللغة والاصطلاح وعند الأطباء .

كم المطلب الثاني : التطور التاريخي للحصول على الخلايا الجذعية .

المطلب الأول

ماهية⁽¹⁾ الخلايا الجذعية⁽²⁾

أولاً : تعريف الخلايا الجذعية في اللغة :

الخلايا الجذعية مصطلح علمي يتكون من كلمتين (الخلية - الجذع) **والخلية في اللغة** : من خلا المنزل من أهله (يخلو) (خلوا) و(خلاء) فهو خال و(أخلى) بالالف فهو (مخل) و(أخيلته) جعلته خالياً، ووجدته كذلك⁽³⁾ ، والخلية في علم الأحياء هي وحدة بنیان الأحياء من نبات

(1) ماهية الشيء : ما به الشيء هو هو - أي معرفته وحقيقته وهي نسبة إلى ماء، والأصل المائية قلبت الهمزة " هاء " لتلا يشتبه بالمصدر المأخوذ من لفظ ماء، والأظهر أن المائية نسبة إلى " ما هو " جعلت الكلمتان كلمة واحدة (التعريفات، للشريف علي بن محمد الجرجاني ص 195، الناشر دار الكتب العلمية بيروت لبنان، الطبعة الأولى 1403 هـ - 1983 م.

(2) تسمى خلايا المنشأ، الخلايا السحرية، خلايا الأم .

(3) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي تأليف أحمد بن علي المقرئ الفيومي المتوفى عام 770 هـ (1 / 181) المكتبة العلمية بدون تاريخ للنشر .

أو حيوان⁽¹⁾.

والجذع : المراد به جذع النخلة، وقيل ساق النخلة، والجمع أجذاع وجذوع، وقيل: لا يبين لها جذع حتى يبين ساقها⁽²⁾، الجذع بالكسر ساق النخلة، وقال بعضهم لا يسمى جذعا إلا بعد ييسه، وقيل إلا بعد قطعه، وقيل لا يختص باليابس ولا بما قطع⁽³⁾.

وبإضافة كلمة (الخلية) إلى كلمة (الجذع) يتضح أن الخلية الجذعية هي : الخلية الأولية التي يتكون منها جسم الإنسان والحيوان والنبات .

ثانيا : ماهية الخلايا الجذعية في الاصطلاح :

لم أجد فيما اطلعت عليه من كتب الفقهاء القدامى ما يشير إلى تعريف الخلايا الجذعية، لأنها من القضايا الفقهية المعاصرة، ومع ذلك فقد عرفها علماء الفقه الإسلامى المعاصر بعدة تعريفات منها :

(1) المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية) (1 / 263) ط الثالثة 1405 هـ - 1985م، مادة (خلو ي) مطابع الأوقفت، المعجم الوجيز (مجمع اللغة العربية) ص 210 مادة (خلا) طبعة وزارة التربية والتعليم .

(2) لسان العرب لابن منظور (1 / 576) مادة جذع، مكتبة دار المعارف، بدون تاريخ للنشر، المعجم الوجيز ص 97، مادة (جذع)، المصباح المنير (1 / 94) مادة جذع .

(3) شرح القاموس المسمى تاج العروس من جواهر القاموس للإمام اللغوى محب الدين أبى الفيض السيد محمد مرتضى الحسين الوسطى الذبيدى الحنفى (5 / 298) فصل الجيم باب العين، الطبعة الأولى بدون تاريخ للنشر .

التعريف الأول : " أنها خلايا غير متميزة، لها القدرة على الانقسام والتكاثر وتجديد نفسها، لتعطى أنواعا مختلفة من الخلايا المتخصصة أو إنشاء أعضاء متكاملة "(1).

التعريف الثانى : " مجموعة من الخلايا موجودة فى الجنين الباكر ثم يقل عددها تدريجيا بعد ذلك وتستمر فى الإنسان البالغ فى مواضع معينة "(2).

وهذين التعريفين تكون متقاربة فى المعنى مع تعريف الأطباء للخلايا الجذعية .

ثالثا : ماهية الخلايا الجذعية عند الأطباء .

تعرف الخلايا الجذعية (3) عند أهل الصنعة من الأطباء بعدة تعريفات :

-
- (1) لخلايا الجذعية من الحيوانات للإنسان " دراسة فقهية تحليلية " أ. د / سعد الدين مسعد هلالى ص 87 منشور بملخص أبحاث ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات " بالتعاون مع المكتب الإقليمي لمنظمة الصحة العالمية بالقاهرة ومنظمة اليونسكو والإيسيسكو، ومجمع الفقه الإسلامى بجده، بالقاهرة فى الفترة ما بين 23، 25 شوال 1428 هـ، 3 - 5 / 11 / 2007 م
- (2) قضايا فقهية معاصرة " الاستئساخ العلاجي " أ. د/ محمد رأفت عثمان ص 82، تأليف لجنة من أساتذة قسم الفقه المقارن، الجزء الأول - 1427 هـ - 2006 م، كلية الشريعة والقانون بالقاهرة .

(3) ويرى الأطباء أن الخلايا تتركب من :

- (أ) الغشاء الخلوي (membrane cell) يحيط هذا الغشاء بمكونات الخلية، ويدخل فى تركيبه جزيئات من الدهون والكربوهيدرات والبروتين، وبه ثقب تسمح بمرور الغذاء والمادة والأكسجين والأيونات والرسائل من وإلى داخل الخلية، ويحمل فى سطحه مستقبلات أو سمات تدل عليه وعلى نوع الخلية التى يحيط بها .
- (ب) النواة، وهى ذات جدر رقيقة، تحوى داخلها على جزيء الدنا (Dna) فى =

التعريف الأول: هي "الخلايا الرئيسية في جسم الإنسان، والتي تتجدد باستمرار وتتحول إلى خلايا تعتبر الأساس، لجميع أنسجة الجسم وأعضائه وأنظمة المناعة فيه" (1)

= الإنسان يوزع الدنا (Dna) على 46 كروموسوم، والكروموسوم هو: بروتين وحمض، البروتين يسمى هستون ملفوف عليه الحمض - وهو حمض الريبو النووى منزوع الأوكسجين، وهو عبارة عن خليط مزدوج من الدنا (Dna).
(ج) السيتوبلازم : يوجد بالسيتوبلازم خيوط بروتينية دقيقة (microfilaments) تقوم بالمساعدة فى الحفاظ على قوام الخلية ويحتوى السيتوبلازم على جسيمات مختلفة، ومن أهم هذه الجسيمات الحيوية ما يعرف بالميتاكوندريا (mitochondria) والبالغ عددها عدة مئات فى كل خلية، والميتاكوندريا تورث عند الأجيال من الأم فقط ليس من الأب .

كما توجد أجسام صغيرة تسمى (الليزومات lysosomes) وظفتها الهضم هضم مخلفات الأيض لحلوية، وكذا تكسير البقايا والفضلات التى دخلت الخلية من الخارج فى الحويصلات، وتطهير الخلية منها، وتحويل الجميع إلى مركبات بسيطة مفيدة تخرج إلى السيتوبلازم كمواد بناء جديدة .

(د) الأنابيب الدقيقة (micro tubules) عبارة عن إسطوانات مستقيمة جوفاء، تنتشر فى جذبات الخلية، وتساعد فى عمليات النقل داخل الخلية وتعمل على تدعيم هيكل الخلية، وأيضاً على تنظيم انقسام الخلية .

(هـ) جهاز جولجى: يحيط جهاز جولجى بأحد أطراف النواة، وفجواته السطحية (العلوية) منفتحة ودائرية، أما السفلية فمبسطة وناعمة، وغشائها ثنائي الجدر، ووظيفة جهاز جولجى هي الإفراز وإنتاج المواد داخل الخلية، وذلك بسبب وجود الحبيبات الإفرازية الملتصقة به) (لمزيد من التفصيل يراجع ثوره جديدة فى عالم لطب الخلية الجذعية د/ خالد حامدى، ص 24 - 32، لطبعة الأولى، دار الأحمدي للنشر 2007).

(1) مقال منشور تحت عنوان مقدمة علمية www.edumagic- com

التعريف الثاني : " مجموعة من الخلايا لها القدرة الكاملة للتحول إلى أى نوع من أنواع خلايا الجسم وفق معاملات بيئية محددة في المختبر"(1).

التعريف الثالث : أن الخلايا الجذعية هي : " نوع من الخلايا التي لها القدرة على الانقسام والتكاثر، وتجديد نفسها لتعطى أنواعا مختلفة من الخلايا المتخصصة"(2)

التعريف الرابع : هي "عبارة عن خلايا جنينية غير متميزة ، تتكون فى مراحل النمو الأولى النطفة بحيث لا يزيد عدد الخلايا على أكثر من مائة خلية، ومن هذه الخلايا يتكون جنين أو إنسان كامل"(3).
" وقد اكتشفت الخلايا الجذعية في بادئ الأمر من خلال أجنة بشرية فى أواسط التسعينات، ووجودها يقتصر على الأسبوع الأول من عمر الجنين، عندما يكون متشكلا من كرة تحتوي على مائة خلية، وفيما

(1) الخلايا الجذعية نظرة علمية ا.د/صالح بن عبد العزيز (3 / 95) بحث مقدم فى الدورة السابعة عشر للمجمع الفقهي الإسلامي المنعقد فى مكة خلال الفترة (19 - 24) شوال 1424 هـ - 13 / 12 / 2003 م، الخلايا الجذعية أ- د / صالح بن عبد العزيز، أ/محمد يحيى الغيفى ص 28 وما بعدها، مجلة الإعجاز العلمي، العدد 11 شوال 1422 هـ .

(2) ما دور الخلايا الجذعية فى علاج الأمراض الوراثية ؟ وما المشاكل التي تعترض ذلك ؟ وما هي وسائل تجنبها ؟ . د/ صديقة العوضى ص 49، ملخص أبحاث ندوة الخلايا الجذعية .

(3) العلاج الجيني واستئصال الأعضاء لبشرية رؤية مستقبلية للطب والعلاج خلال القرن الحادى والعشرين د / عبد الهادى مصباح ص 14، 15، دار المصرية اللبنانية، الطبعة الأولى رجب 1420 هـ - أكتوبر 1999 م .

بعد تبدأ الخلايا في التمايز، وتتحول إلى خلايا دماغ، وأعصاب، وعضلات، وعظام، والمئات من أنواع الخلايا الأخرى⁽¹⁾.

" وقد تم هذا الإنجاز العلمي المبهر من خلال فريقين للبحث العلمي، أحدهما في جامعة "ويسكونسين ماديسون" والأخرى في جامعة جونز هوبكنز" الأمريكيتين، وقد أخذ العلماء النطفة المخصبة للزوج والزوجة، والتي بدأت في الانقسام بحيث لا يزيد عمرها عن أسبوع، وفي هذه المرحلة تسمى النطفة البشرية " (بلاستوسيت) "⁽²⁾ وتحتوي على خلايا جنينية غير متميزة، تتجمع على شكل كتل داخلية⁽³⁾ من الخلايا، تحتوي بداخلها على هذه الخلايا الأم التي تسمى stem cells، حيث يتم استخلاص الخلايا الجذعية من هذه النطفة، وزرعها في وسط معين لإنمائها لأول مرة على الإطلاق، لتنمو وتعطي عددا لا نهائيا من هذه الخلايا .

(1) صناعة الأطفال " الطفل بين الجينوم والبيئة والموروثات والاستساخ بين العلم والدين " د/ زكريا أحمد الشربيني ص 161، الطبعة الأولى 1424 هـ / 2003 م طبعة دار الفكر العربي .

(2) " البلاستوسيت " هي المرحلة التي تلي التوتية، يتراوح عدد خلايا الجنين في هذه المرحلة بين المئات والآلاف من الخلايا (بيولوجيا الاستساخ) د/ هاني رزق ص 27 منشور ضمن كتاب لاستساخ جند العلم والدين والأخلاق، الناشر دار الفكر دمشق، سوريا، دار الفكر المعاصر بيروت - لبنان الطبعة الأولى 1418 هـ - 1997 م

(3) الكتلة الداخلية هي : الخلايا التي يخلق الله منها الجنين، وتتميز إلى طبقتين " طبقة خارجية وهي خلايا عمودية وتسمى Ectoderm، وأخرى = داخلية وهي خلايا مفلطحة أول الأمر ثم تأخذ شكل خلايا مكعبة، وتسمى الإنتودرم Entoderm (خلق الإنسان بين الطب والقرآن د/ محمد علي البار ص 213، 214، الناشر دار السعودية .

وهذا الاكتشاف العلمي المبهر - للخلايا الجذعية - يعطى الأمل
فى علاج الكثير من الأمراض، وربما يحدث ثورة فى أسلوب علاج بعض
الأمراض العصبية التى تتلف فيها الخلايا العصبية، والتى ليس لها علاج
حتى الآن⁽¹⁾.

ويقول أ. د / أحمد رجائي الجندي فيما يتعلق بهذا الصدد " إن
نجاح استخدام الخلايا الجذعية، يعتبر نقلة نوعية وثورة جديدة فى عالم
الطب والعلاج، وستتغير نظرية العلاج والنظرة إلى المرض
والمريض"⁽²⁾.

(1) العلاج الجينى واستئصال الأعضاء د / عبد الهادى مصباح ص 14، 18 مرجع
سابق، الخلايا الجذعية د/ صالح بن عبد العزيز ص 29، انظر له أيضا الخلايا
الجذعية نظرة علمية ص 79 مرجع سابق، الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية
الفقهية د/ محمد على البار ص 35، 36. بحث مقدم فى الدورة السابعة عشر
للمجمع الفقہ الإسلامى المنعقد فى مكة خلال الفترة من (19 - 24) شوال
1424 هـ - 13 / 18 / 12 / 2003 م، مشروعية الخلايا الجذعية من الوجهة
الشرعية والأخلاقية د/ العربى أحمد بلحاج ص 121، بحث مقدم فى الدورة
السابعة عشر للمجمع الفقہ الإسلامى المنعقد فى مكة خلال الفترة (19 - 24)
شوال 1424 هـ - 13 / 18 / 12 / 2003 م الخلايا الجذعية الأمل القادم د / محمد
الحسانين مقال منشور بجريدة الأهرام، الخميس 18 من ربيع الآخر 1429 هـ -
24 أبريل 2008 م، 16 برمودة 1724 - السنة 132 - العدد 44334، ط
الأولى ص 32، العصر الجينومى خلايا المنشأ " د/ موسى الخلف ص 151،
152، عالم المعرفة، العدد 249- ط السياسة الكويت يوليو 2003 م، الخلايا
الجذعية د/ فراس جاسم جرجيس . [htt www sehha com](http://www.sehha.com)

(2) مقامة ندوة " الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات "
أ.د/أحمد رجائي الحندى ص 19، العلاج الجينى د/ عبد الهادى مصباح ص 14
مرجع سابق .

من خلال ما سبق يمكن القول : بأن الخلايا الجذعية كما تفيد عبارات اللغة، وما اصطلح عليه العلماء المعاصرين، ولأطباء هي مجموعة من الخلايا لها القدرة على النمو والتكاثر و لتطور و التمايز، هذه الخلايا تتحول مع تطور الجنين إلى خلايا دماغ وأعصاب و قلب ومئات الأنواع من الخلايا الأخرى التي تشكل الأعضاء في النهاية " .

المطلب الثاني

النظور التاريخي للحصول على الخلايا الجذعية

بالرغم من حداثة الاستخدام البشرى للأنسجة البشرية لعلاج بعض الأمراض، إلا أن هناك محاولات بدأت منذ القدم في استخدام هذه الأنسجة.

= لمزيد من التفصيل يراجع صناعة الأطفال د/ زكريا الشريبي ص 34، الجينومات والصحة في العالم ترجمة د/ أحمد مستجير ص 70، منظمة الصحة العالمية، المكتب الإقليمي لشرق المتوسط القاهرة - 2004، براءة اختراع مصرية لإنتاج عظام الفك بالخلايا الجذعية مقال منشور بجريدة الأهرام ص 24 - ط الثانية - العدد 44115، السنة 132، الثلاثاء 6 من رمضان 14 28 هـ / 2007/9/18 م، توصيات ندوة الخلايا الجذعية ص 1، الندوة العالمية حول لخلايا الجذعية، هل لخلايا الجذعية المسبب الحقيقي للسرطان د/ micnaelf.clarke-michealw- Becker ص 2- 27 مجلة العلوم الترجمة العربية لمجلة سايتفك أمريكان تصدر شهريا دولة الكويت عن مؤسسة الكويت للتقدم العلمى المجلد 23 - العددان (2، 3) فبراير ومارس 2007 م، ما هي الآمال المبوطة بأبحاث الخلايا الجذعية (خاصة الخلايا الجذعية الجنينية البشرية) واستخداماتها الممكنة ونعوائق التي يجب تخطيها قبل استخدام هذه الأبحاث في الممارسات الإكلينيكية د/ ألن لويس ص 55 ملخص ندوة الخلايا الجذعية، مازق الخلايا الجذعية البحث والمستقبل والتحديات الأخلاقية أ . د / بيتر سارتيبي ص 6 بحث مقدم إلى أعمال الندوة العالمية ' الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل والأخلاقيات والتحديات .

- (1) فى عام 3000 : قبل الميلاد، تم تحضير أدوية من أعضاء الحيوان
- (2) عام 1400 قبل الميلاد، تناول البعض البعض الغدد الجنسية للثور الصغيرة لعلاج الضعف الجنسى .
- (3) من عام 470 - 410 قبل الميلاد، استخدام أبقراط⁽¹⁾ جلد ضفدعة فى علاج بعض الأمراض فى الإنسان .
- (4) من عام 438 - 322 قبل الميلاد تم تحضير واستخدام خلاصة أعضاء بشرية وحيوانية لعلاج بعض الأمراض فى البشر .
- (5) فى عام 1910 م تم استخدام خلايا جذعية حيوانية .
- (6) فى عام 1931م (xeno transplantation) تم زرع خلايا جذعية حيوانية واستخدامها إكلينكيا .
- (7) فى عام 1952 م تم استئصال الضفادع .
- (8) فى عام 1954م حصل العالم أبندر (Ebandar) على جائزة نوبل (Noble prize) فى الطب لنجاحه فى زرع فيروس⁽²⁾ شلل الأطفال فى كلية جنين .

-
- (1) أبقراط (Hippocrates) طبيب يونانى قديم، ويطلق عليه أب الطب، ولد بجزيرة كوس (cos) حوالى سنة 4600 ق . م، وتعلم الطب من أبيه وجده، ومارسها فى أثينا وغيرها من بلاد اليونان (عيون الأنباء فى طبقات الأطباء تأليف بن أبى أصيبعة (1/ 41)، دار الثقافة، بيروت لبنان الطبعة الثالثة 1981 م - 1401هـ
 - (2) الفيروسات أصغر من البكتريا وأبسط فى تركيبها، وتحتوى على غلاف يوجد فى داخله لجينوم التى تكون بسيطة التركيب مقارنة بالكائنات الأخرى، وتحتوى على عدد قليل من المورثات (حتى 12 مورثة) والفيروسات لا تتكاثر بنفسها وإنما هى تهاجم الخلية المضيفة وتتكاثر داخلها بعد أن يتم اندماج مادتها الوراثية مع جينوم المضيفة (العصر لجينومى د / موسى الخلف ص 219) .

- (9) عام 1968 م ثم استخدام نخاع العظم (خلايا جذعية بالغة) بنجاح في علاج مرض ابيضاض الدم⁽¹⁾ leukemia .
- (10) عام 1970 م كانت البداية في زرع نسيج جنيني بشري في روسيا .
- (11) عام 1980 م استخدمت هذه التقنية في علاج داء السكري بعد ذلك في أمريكا .
- (12) عام 1981 م : تمكن العلماء من الحصول على خلية جذعية جنينية من خلايا الكتلة الخلوية الداخلية من توتية فأر، ثم قاموا بزراعتها في المختبر كخلية جذعية
- (13) عام 1982 م : تم إدخال مصطلح الـ (cell therapy)
- (14) عام 1984 - 1988 م : تمكن العالم أندروز (Andrews,p.w) من إنتاج خلايا بشرية سرطانية جنينية متعددة القدرات ومتطابقة وراثيا .
- (15) عام 1989 م : استطاع بيراف " pera.m.f " من إنتاج خط خلايا متجانسة من خلايا بشرية جنينية سرطانية .
- (16) عام 1994 م تمكن العالم بونجسو إيه " Bongso,A " من جعل خلايا الكتلة الداخلية للتوتية البشرية - في المختبر تعطي خلايا

(1) ويسمى سرطانات الدم وهي أمراض غير معروفة السبب، وتتميز بزيادة ثابتة في عدد الكريات البيضاء نتيجة انقسامها بصورة غير طبيعية وغير منتظمة، والخلايا لوكيمية تكون دائما غير ممكنة النضوج وغير طبيعية من حيث الشكل والتكوين، وتظهر عادة في الدورة الدموية كما أنها تغزو نخاع العظام وأنسجة الجسم لأخرى .

(اللوكيميا) (سرطان الدم) د/ أحمد حافظ يوسف ص 56، دائرة المعارف الطبية الأمراض الشائعة والخطيرة " كتاب الجمهورية، دار التحرير للطبع والنشر بدور تاريخ للنشر .

تشبه الخلايا الجذعية الحينية، وبعضها تمايز إلى خلايا الجلد الأولية

(17) عام 1995 - 1996م : استطاع جيمس تومسون " James A. Thomson " بولاية ماديسون الأمريكية من الحصول على خلايا جنينية جذعية للقرود في حالة سليمة، مما مكنهم الحصول على هذه الخلايا الجذعية من الإنسان نفسه .

(18) عام 1998 م تمكن جيمس تومسون " James A. Thomson " من الحصول على خلايا جذعية جنينية بشرية من الخلايا الداخلية للتوتية، أخذت من زوجين يعالجان من مشاكل الخصوبة .

(19) عام 2000 م تمكن فريق من العلماء في استراليا وسنغافورة من الحصول على خلايا جنينية جذعية بشرية، من خلايا الطبقة الداخلية للتوتية .

(20) عام 2001 م تم استئساخ جنين بشري في مرحلة الخلايا الستة الأولى . six cell stage⁽¹⁾.

(1) مستفاد من الندوة العالمية حول " الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - والتحديات) بالتعاون مع المكتب الإقليمي لمنظمة الصحة العالمية بالقاهرة، ومنظمة اليونسكو وإليسيكو، ومجمع الفقه الإسلامي بجدة، بالقاهرة في الفترة ما بين 23 و 25 شوال 1428هـ، الموافق 3 و 5 تشرين الثاني/ نوفمبر 2007 م من محاضرة د/ صديقة العوضى " الخلايا الجذعية"، ثوره جديدة في عالم الطب د/ خالد حامدي ص 56، 58.

المبحث الثاني

أنواع الخلايا الجذعية

سبقت الإشارة عن الحديث عن التطور التاريخي للتعرف على الخلايا الجذعية، وفي هذا المبحث سوف نلقى الضوء على أنواع الخلايا الجذعية ومصادرها وذلك في مطلبين : -
المطلب الأول : أنواع الخلايا الجذعية .
المطلب الثاني : مصادر الخلايا الجذعية .

المطلب الأول

أنواع الخلايا الجذعية

تنقسم الخلايا الجذعية إلى نوعين من الخلايا .
النوع الأول : الخلايا الجذعية البالغة .
النوع الثاني : الخلايا الجذعية الجنينية .
تفصيل القول فيهما :

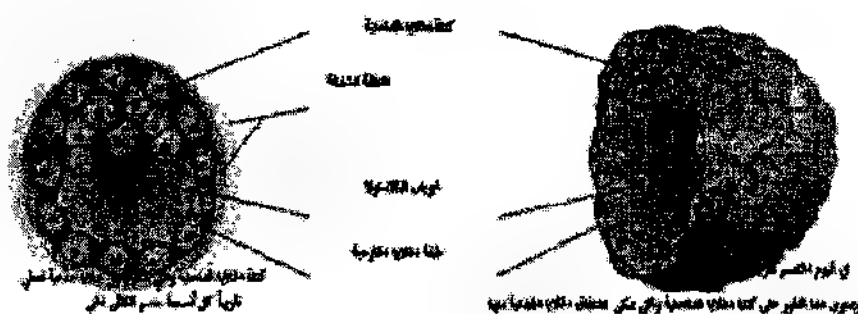
النوع الأول : الخلايا الجذعية البالغة :

توجد في بعض أنواع الأنسجة البالغة، وهي مهمة لإمداد الأنسجة بالخلايا التي تموت لأسباب طبيعية، ولها القدرة على تغيير مسارها إلى مسار آخر، لتكوين نوع آخر من الخلايا تحت ظروف معينة، مثل الخلايا الجذعية الدموية، التي يمكن أن تكون نوعا مختلفا من الخلايا، كخلايا الكبد أو القلب أو أى نوع آخر، وقد أظهرت الأبحاث أيضا أن للخلايا نخاع العظام للبالغين يمكن أن تنتج خلايا الكبد .

ومن فوائد استخدام الخلايا الجذعية البالغة تطور طرق العلاج الخلوي، فإذا تم عزل الخلايا الجذعية البالغة من أنسجة المريض نفسه،

وتم توجيهها للانقسام والتخصص في اتجاه معين، ومن ثم زراعتها مرة أخرى في أنسجة المريض المصابة، فإن هذا سوف يقلل من رفض الجسم لهذه الخلايا، وبالتالي لا يحتاج إلى أوعية لتثبيت الجهاز المناعي، وعلى الرغم من فوائدها إلا أن الخلايا الجذعية البالغة موجودة بنسبة قليلة جذعية من كل 10 آلاف خلية، وفي خلايا الدم بنسبة خلية من كل 10 آلاف خلية، وقد استخدمت خلايا جذعية إنسانية من نقي العظام أو من الدم لمعالجة بعض حالات سرطان الدم اللوكيميا، بعد قتل خلايا نقي العظام المسرطنة في الطفل المصاب بالعلاج الكيماوي والأشعة، وقد لاقى هذا الاستخدام نجاحا يمثل نجاح زراعة نقي العظام (1) .

النوع الثاني : الخلايا الجذعية الجنينية : (شكل رقم 1)



(شكل رقم 1)

هي خلايا لها القدرة على الانقسام غير المحدود في المزارع الخلوية، لتعطى طلائع الخلايا المتخصصة فيما بعد، فبعد تكوين البويضة الملقحة، تتكون خلية كاملة الفعالية، لها القدرة على تكوين إنسان كامل

(1) الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية د/ محمد البار ص 40، 41، 42 مرجع سابق، الخلايا الجذعية د/ صالح الكريم ص 30، 31، 32، وانظر له أيضا الخلايا لجذعية نظرة علمية ص 100، 101 مرجع سابق، ثورة جديدة في عالم الطب ص 154.

بمختلف أعضائه، وعندما تنقسم هذه الخلية إلى خليتين فكل منهما له القدرة - أيضا- على تكوين جنين كامل عند زرعها في رحم المرأة، وهذا ما يحدث في التوائم المتطابقة⁽¹⁾، وبعد عدة انقسامات تصل هذه الخلايا إلى مرحلة تعرف بالبلاستولة (Blastula)، وفيها تنقسم الخلايا إلى طبقتين :

طبقة خارجية: تكون المشيمة والأنسجة الدعامية الأخرى التي يحتاج إليها الجنين أثناء تكونه في الرحم .

طبقة داخلية: تتكون من كتلة من الخلايا التي يخلق الله منها أنسجة جسم الكائن البشري المختلفة⁽²⁾ .

"وقد اكتشف العلماء أنه بعد تخصص هذه الخلايا الجنينية 'Embryonic stem cells' في اتجاه عضو معين، مثل الجلد، أو الأمعاء، أو نخاع العظام، فإنها تظل تحتفظ برصيد احتياطي، على شكل خلايا جنينية متخصصة، ولكن في اتجاه العضو نفسه، بحيث تجدد ما يتلف منه أثناء دورة حياة الإنسان الطويلة، فمثلا خلايا الأم الموجودة في الجلد " Skin stem cells " تصنع خلايا الدم والمناعة المختلفة وغير ذلك"⁽³⁾.

(1) التوائم المتطابقة : توائم تولد متطابقة وقد التصقت أجسام أحدهما بالآخر، وقد يمكن أو لا يمكن فصلهما جراحيا حسب درجة تشارك أعضائهما (استئساخ الانسان ترجمة د/ مصطفى فهمي ص 53، هامش (1)، الناشر دار العين، مهرجان القراءة للجميع 2003 م .

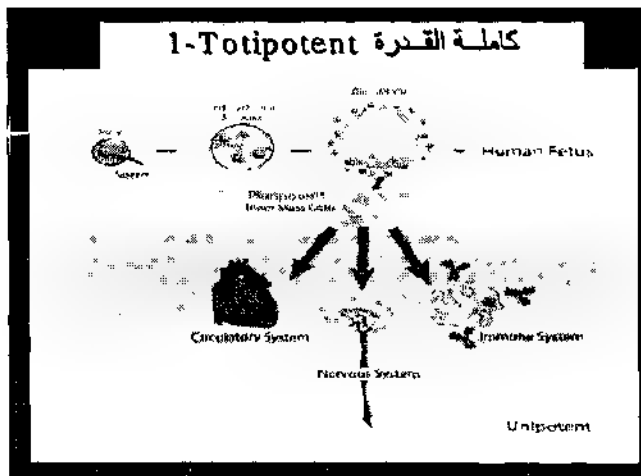
(2) الخلايا الجذعية د/ صالح بن عبد العزيز ص 29، الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية د/ محمد علي البار ص 21، 22، العلاج الجيني د/ عبد الهادي مصباح ص 14، 15 .

(3) العلاج الجيني د/ عبد الهادي مصباح ص 17 .

وجدير بالذكر أن الخلايا الجذعية تتكون في الجنين في اليوم الخامس إلى السابع من التلقيح، ولها القدرة لتتحول إلى 220 نوعاً من خلايا جسم الإنسان البالغ⁽¹⁾.

وتنقسم هذه الخلايا الجذعية الجنينية - إلى ثلاثة مجموعات طبقاً لقدرتها على تكوين الخلايا :

النوع الأول: خلايا جذعية كاملة القدرة " Totipotent embryo stem cells " شكل رقم (2)

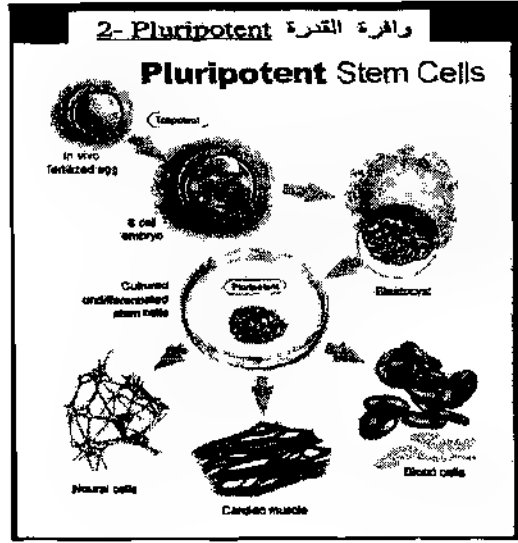


(شكل رقم 2)

وهي عبارة عن "مجموعة من الخلايا تتكون بعد ساعات قليلة من تلقيح البويضة، تسبق مرحلة التوتية، ولها القدرة الكاملة على تكوين أي نوع من أنواع خلايا الجسم، بما فيها الخلايا الداعمة للجنين كالمشيمة".

النوع الثاني: خلايا جذعية وافرة القدرة " pluripotent stem cells " شكل رقم (3)

(1) .لعلاج الحيني د/ عبد الهادي مصباح ص 23، لخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية د/ محمد البار ص 21، 22



(شكل رقم 3)

وهي "مجموعة من الخلايا لها القدرة الكاملة، على تكوين أى نوع من أنواع خلايا الجسم، والتي يبلغ عددها فى الجسم ما يقرب من 200 خلية".

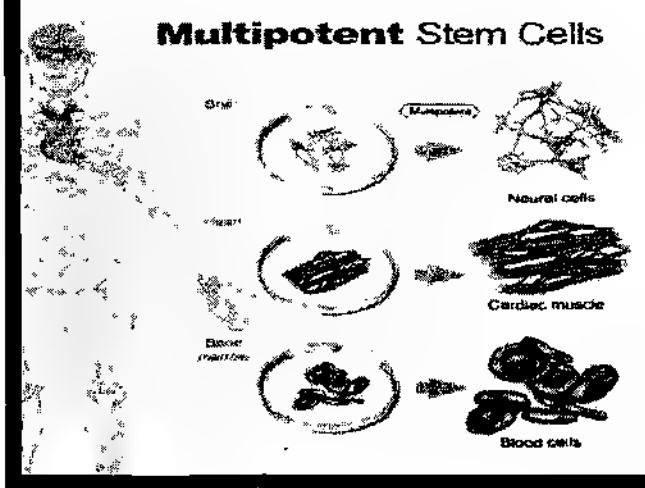
النوع الثالث : خلايا جذعية متعددة القدرة " multipotent stem

cells " شكل رقم (4)

هي "خلايا جذعية متخصصة، تمتلك القدرة على إنشاء خلايا نسيج معين"⁽¹⁾.

(1) العصر الحينومى " خلايا المنشأ " د/ موسى الخلف ص 145، 146، الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية ص 21، 22، الخلايا الجذعية د/ صالح بن عبد العزيز ص 29، توصيات ندوة الخلايا الجذعية ص 2، الخلايا الجذعية محاضرة د/ صديقة العوضى، ثورة جديدة فى عالم الطب ص 68

3-Multipotent : خلية متعددة القدرات



(شكل رقم 4)

المطلب الثاني مصادر الخلايا الجذعية

بعد الحديث عن أنواع الخلايا الجذعية، بقى أن نلقى الضوء على مصادر الخلايا الجذعية ..

أولاً: الخلايا الجذعية المأخوذة من الأجنة البشرية :

(أ) الأجنة الفائضة عن التلقيح الصناعي لطفل الأنبوب (الخلايا الجذعية من الكرة الجرثومية) .

تعتبر الخلايا الجذعية من الكرة الجرثومية أفضل أنواع الخلايا، لقدرتها غير المحدودة على التشكل التي تكون جميع أنواع الخلايا والأنسجة، وفي هذه الحالة يقوم الطبيب المختص لعلاج العقم، بتنشيط مبيض المرأة التي تعاني من عدم الخصوبة، وذلك بإعطاء المرأة الهرمون المنمى للغدة التناسلية، ثم يقوم الطبيب بأخذ عدد كبير من هذه

البويضات بواسطة المنظار⁽¹⁾ أو بمساعدة الموجات فوق الصوتية⁽²⁾، وبما أن إعادة عدد كبير من هذه اللقائح إلى رحم المرأة يعرضها لمخاطر الحمل المتعدد . فقد نصت القوانين على عدم إرجاع أكثر من لقاحتين أو ثلاث إلى رحم المرأة، والاحتفاظ باللقائح الأخرى في ثلاجات خاصة (النتروجين - السائل تحت درجة حرارة أقل من 170 درجة تحت الصفر) فإذا فشلت عملية الزرع أعيدت المرأة مرة أخرى للزرع، أما إذا تمت عملية الزرع بنجاح، فإنه يتم أخذ هذه اللقائح المجمدة وإخراجها⁽³⁾ من لنتروجين، وتنميتها إلى اليوم الخامس أو السادس، ويتم وقف نموها لعزل الخلايا الجذعية من خلايا الكتلة الداخلية⁽⁴⁾.

(ب) التلقيح عمداً لبويضة وحيوان منوي من متبرعين .

في هذه الحالة يقوم الأطباء بتنمية هذه اللقاحات إلى مرحلة الكرة الجرثومية (البلاستوسيت)، وعندما تصل في نموها إلى اليوم الخامس أو

-
- (1) يستخدم منظار البطن في تشخيص العقم، وإجراء بعض الجراحات البسيطة من زمن بعيد، وفي هذه الحالة يتم إدخال المنظار إلى فراغ البطن، عن طريق جرح صغير بحداد البطن وبواسطته يستطيع الطبيب أن يرى أعضاء الحوض، ورؤية الأنابيب مباشرة، وعليها يقدر مدى إصابتها بل وكيفية معالجتها (التطور الطبى فى علاج العقم د/ أحمد رجائي عبد الحميد ص 103، مطبعة الأزهر، الجزء الأول، السنة التاسعة والستون، محرم 1417 هـ، مايو / يونيو 1996 م، علاج لعقم وأطفال الأنابيب د/ محمد أبو الغار، د/جمال أبو السرور، د/ رجاء منصور ص 87، العدد 82، 15 يناير 1989، كتاب اليوم الطبى، طبع بمطابع الأخبار .
 - (2) تعتبر وسيلة هامة في تشخيص العقم، وتستخدم هذه الوسيلة لاكتشاف ما إذا كان هناك تبويض أولاً ومتى يبدأ التبويض، وتبين حالة الرحم والأنابيب (علاج العقم وأطفال الأنابيب ص 87) .

(3) يتم إخراجها بعد موافقة الزوجين .

(4) انظر الخلايا الجذعية د/ محمد على البار ص 30، 32، 33، 34

السادس، ويتم وقف نموها لعزل الخلايا الجذعية المتعددة القوى والفاعلية من خلايا الكتلة الداخلية، والتي لها القدرة - بإذن الله تعالى - على تكوين أى نوع من أنواع خلايا الجسم، البالغة أكثر من 220 نوعاً من الخلايا، وذلك فى وضعها فى مزارع خاصة .

وقد نشرت مجلة التايم الأمريكية فى عددها الصادر 23 يولييه 2001م بأن معهد جونز فى فرجينيا بالولايات المتحدة قام بتنفيذ هذه الفكرة، فأخذ بويضة من متبرعة ولقحها بحيوان منوى من متبرع لتكوين اللقيح ثم نمت اللقيح إلى مرحلة البلاستولا (الكرة الجرثومية) .. وتم الحصول على الخلايا الجذعية من خلايا الكتلة الداخلية⁽¹⁾ .

(ج) استئساخ الأجنة (الاستئساخ العلاجي) :

تعتمد هذه التقنية على نقل نواه من الخلايا الجسدية إلى بويضة مفرغة من النواة، توضع فى محلول خاص ويتم إيجاعتها حتى تعود إلى حاله همود، ثم تستخرج النواة، ويتم دمج هذه النواة مع بويضة من متبرعة مفرغة من النواة بواسطة صعق كهربى معين، فإذا تم الدمج تبدأ هذه الخلية بالانقسام، ويتوالى الانقسام حتى تصل إلى مرحلة البلاستولا، التي تحتوى على كتلة الخلايا الداخلية، ويتم فك هذه الخلايا للحصول على

(1) الخلايا الجذعية و القضايا الأخلاقية الفقهية د/ محمد على البار ص 34، 35، وتعتبر هذه الطريقة غير جائزة شرعاً، وهذا ما ذهب إليه مجمع الفقه الإسلامى فى مؤتمر السادس المنعقد بجدة (17/ 23 شعبان 1410هـ - مارس 1990م، و أصدر قراراته المشهورة تحت رقم 54، 55، 56، 59، 57، و التى قرر فيها ما يلى : (لا يجوز التبرع بالنطف المذكرة أو المونثثة (حيوانات منوية أو بويضات) لإنتاج بويضات مخصبة، تتحول بعد ذلك إلى جنين بهدف الحصول على الخلايا الجذعية منه (مشروعيه استخدام الخلايا الجذعية من الوجهة الشرعية والأخلاقية) د/ العربى بلحاج ص 126، الخلايا الجذعية د/ صالح الكريم ص33.

الخلايا الجذعية، وبالتالي يمكن زرعها في مزارع خاصة للحصول على النسيج المطلوب مثل خلايا القلب، أو الكلية، أو البنكرياس .
(د) المشيمة⁽¹⁾ والحبل السري⁽²⁾ :

يحتوي كل من المشيمة والحبل السري على العديد من الخلايا الجذعية⁽³⁾، وبما أنهما يتم التخلص منهما بعد الولادة، فإن الاستفادة في إيجاد هذه الخلايا الجذعية وسيلة سهلة وغير مكلفة .

(1) المشيمة أو (الخلاص) عبارة عن جسم يشبه القرص، به حوالي عشرون فصا ووظيفته نقل الغذاء والأكسجين من الأم إلى الجنين (أنت والمتاعب التناسلية ص 158، مؤسسة دار الهلال، كتاب الطب)

(2) هو الذي ينقل إلى الجنين الغذاء والهواء من الأم، وفي الحبل السري شريانان يحريان من الجنين إلى الأم يحملان الدم الأسود (الغير مؤكسد) وينقلان إلى الأم المواد الضارة (ثاني أكسيد الكربون والبولينا) لتفرزها الأم بجهازها التنفسي وبجهازها البولي، كما أن الحبل السري ينقل الدماء النقية من الأم (المشيمة) إلى الجنين بواسطة الوريد السري الذي يحمل الغذاء والهواء (الأكسجين) إلى الجنين ..(تعليقا د/ محمد البار على صورتين ص 350، 351 في كتاب خلق الإنسان بين الطب والقرآن .

(3) عن جريدة الوطن 2007/5/1 نشرت مجلة لصحة والحياة التي تصدرها صحيفة الخليج بالإمارات العربية المتحدة ص 19، العدد 447 الأحد بتاريخ 2007/6/17 م أن باحثين من جامعة تكساس (فرع جالفستون) في أمريكا وباحثين من جامعة نيو كاسل البريطانية، رأوا أن خلايا المشأ المأخوذة من الحبل السري للمواليد حديثي الولادة يمكن استخدامها لإنتاج الأنسولين وربما تستخدم ذات يوم لعلاج مرض السكر، في بادئ الأمر تمكنوا من توفير الظروف التي تسمح بنمو أعداد كبيرة من خلايا المنشأ، ثم قاموا بتوجيهها لتماثل خلايا البنكرياس المنتجة للأنسولين والتي دمرت بسبب لبول السكري (نقلا عن تخليق الأجنة المشوهة إنسانيا ودينيا د/ محمد الزحيلي ص 21، الندوة العالمية " الخلايا الجذعية " .

(هـ) السائل الأمينوسى⁽¹⁾ :

يحتوى السائل الأمينوسى على نسبة 1 % من الخلايا الجذعية المتميزة بخاصتين الأولى : القدرة على التحول إلى أي نوع من الخلايا الوظيفية، والثانية : القدرة على التجدد، ويمكن استخدام الخلايا الجذعية المأخوذة من السائل لتشكيل خلايا دماغية، أو عظمية، أو كبدية جديدة من أجل استخدامها في أغراض علاجية⁽²⁾.

(1) ويدعى أيضاً الرهل كما يعرف بالغشاء الباطن لأنه يحيط بالجنين من كل جانب " وهو عبارة عن كيس غشائي رقيق ومقل يحيط بالجنين إحاطة تامة، وبه سائل يزداد مع نمو الجنين. حتى يبلغ أوجه في الشهر السابع، حيث يبلغ حجمه لتراً ونصف التره (ووزنه كذلك كيلو جرام ونصف)، ولكنه يقل بعد ذلك تدريجياً حتى يبلغ حجمه لتراً واحداً فقط قبل الولادة، إلا في بعض الحالات الخاصة التي يزداد فيها السائل الأمينوسى زيادة مفرطة، كالتوائم والبول السكري وغيره من الحالات المرضية (خلق الإنسان بين الطب والقرآن د/ محمد على البار ص 417، 418 . ويذكر أحد الأطباء أن للغشاء الأمينوسى خواص عديدة منها :

(أ) مضاد للبكتريا ويقلل الإحساس بالألم .

(ب) يحارب الميكروبات ويرفع المناعة ويساعد على التئام الجروح .

(ج) ومن المزايا الأخرى لاستخدام الغشاء الأمينوسى أن الغشاء يتخلل ويتغلغل في الأنسجة بعد أسبوعين أو ثلاثة من استخدامه في الجراحة دون أن يترك أثراً لوجوده .

(د) جسم المتلقي لا يرفض السائل الأمينوسى، لعدم وجود أجسام مضادة له، مثل أي نسيج مزروع من شخص آخر، وبالتالي لا توجد حاجة لاستخدام أدوية مثبطة للمناعة (علاج التهابات القرنية بالغشاء المحيط بالأجنة مقال منشور بجريدة الأهرام ص 34، السنة 133 العدد 44451، ط الأولى، الثلاثاء 18 من شعبان 1429هـ - 19 من أغسطس 2008 م .

(2) تم استخدام الغشاء مع الخلايا الجذعية بالعين لاستعادة تكوين خلايا القرنية مرة أخرى، وإيقاظ الأبصار في الحالات التي تعرضت لحروق كيميائية بالعين، فقد تم زرع بعين مريضه تعانى من التهاب عنيف بالعينين مع ذوبان لقرنية العين،=

ثانيا : الخلايا الجذعية البشرية المأخوذة من غير الأجنة وتجمع من :

(أ) من خلايا الأطفال والبالغين : فقد تحتوى أنسجة الجسم على خلايا جذعية بالغة ولكن بكميات ضئيلة، ويتم الحصول عليها - الخلايا الجذعية - من نخاع العظم، ومن الجلد ومن الدهون التي تحت الجلد، ومن الجهاز الهضمي و الجهاز العصبي .

(ب) الأجنة المجهضة في أي مرحلة من مراحل الحمل : تحتوى الأجنة على بعض الخلايا الجذعية الموجودة في العديد من أنسجة لجنسين مثل لنخاع العظمى، الجلد، الكبد، الجهاز الهضمي، الجهاز التنفسي، وغيرها من الأنسجة والأعضاء، ويتم أخذ هذه الخلايا من الأجنة المسقطه تلقائيا⁽¹⁾، أو بسبب طب⁽²⁾، أو حسب

= ونظرا لصعوبة زرع قرنيتين لاحتمالية رفض الجسم لها، كان العلاج الوحيد لها هو زرع قرنية في إحدى العينين، وتغطية منطقة الإصابة في العين الأخرى بالغشاء الأميوسى، وبعد ثلاثة أسابيع من إجراء الجراحه كانت النتيجة مفاجأة حيث تمت السيطرة على الميكروب، وبدأت القرنية تتكون مرة أخرى واستعادت المريضة الإبصار (علاج التهابات القرنية ص 34) .

(1) الإجهاض التلقائي هو " الإجهاض الذي يحدث بدون تدخل من الأم أو الطبيب " (الإجهاض د/ أحمد رجائي الجندي، مجلة الأزهر (249/2) السنة 69 صفر 1417 هـ / يونيو/ يوليو 1996 م .

(2) الإجهاض الطبي : وهو ما تتدخل الإرادة في إحداثه، بقصد تحقيق غاية طبية تتعلق بالمرأة الحامل، بحيث يصبح الإجهاض ضرورة للحفاظ على حياتها أو صحتها، وقد يكون ضرورة لأسباب صحية تتعلق بالجنين كما لو أثبتت التحاليل الطبية بشكل يقينى وجود مرض وراثي أو تشوه خطير يعانى منه الجنين. (الإجهاض في القانون الجنائي دراسة مقارنة د/ منال مروان منجد ص 112، دار النهضة العربية 2002 م) .

طلب المرأة⁽¹⁾ وهذا يفتح باباً لعلاج كثير من الأمراض العصبية، فقد نشرت مجلة ساينس science " فى يولييه 2001 م، أن الدكتور / سنذر " synder ' والدكتور / فريد freed " قاما بأخذ خلايا جذعية عصبية من جنين مسقط عمره (15 أسبوعاً)، وتم حقنها فى أدمغة أجنة للقرود، فنمت تلك الخلايا الجذعية الإنسانية داخل أدمغة القرود⁽²⁾ .

(1) الإجهاض حسب الطلب هو : ما يتم الحمل فيه أصلاً من أجل الإجهاض، مقابل أداء مبلغ من المال للأم الحامل، قد يزيد وينقص بحسب عمر الجنين ومواصفاته (المرجع السابق ص 131) .

(2) الخلايا الجذعية نظرة علمية د/ صالح الكريم ص 98، 99، 100 وانظر له أيضاً 'الخلايا الجذعية ص 30، الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية د/ محمد على البار ص 38، 39، 40، 41، 42، 43، 44، مشروعية استخدام الخلايا الجذعية د/لعربي بلحاج ص 122، مقال منشور تحت عنوان خلايا جذعية 'أمينوسية' فتح علمى أم جولة حربية . <http://Islam on line . com>

المبحث الثالث

دور الخلايا الجذعية في العلاج البشري

تعتمد فكرة الاستفادة من الخلايا الجذعية في علاج كثير من الأمراض على مدى إمكانية إعطاء - الخلايا الجذعية - كافة أنواع الخلايا والأنسجة، مثل خلايا القلب والكبد والكلية والدم، فعند استخدام هذه الخلايا، فإنها تحل محل الخلايا المصابة أو التالفة، التي توقفت وظائفها عن طريق زراعة لخلايا أو الحقن، وبما أن الطب الحديث عجز عن علاج العديد من الأمراض، فإن الخلايا الجذعية هي الأمل بعد الله سبحانه وتعالى في الشفاء ...

لذا سوف أقوم بتوضيح دور الخلايا الجذعية في العلاج البشري من خلال مطلبين أساسيين :-

المطلب الأول : استخدامات الخلايا الجذعية (المجالات)

المطلب الثاني: زراعة الخلايا والأنسجة (الخلايا الجذعية) في العلاج البشري

المطلب الأول

استخدامات الخلايا الجذعية [المجالات]

أولاً : في مجال التكوين الإنساني ولها فوائد منها :

(أ) تساعد الخلايا الجذعية على فهم الأحداث المعقدة، التي قد تسبب خلل في عملية لتكوين في الإنسان⁽¹⁾ كما تساعد على التعرف على العوامل

(1) من أنواع الخلل زيادة في عدد الصبغيات 24 بدلاً من 23 زوج، أو نقص في عدد الصبغيات 22 بدلاً من 23 زوج، أو خلل في تركيب أحد الصبغيات بزيادة في طوله أو نقصان نتيجة فقد جزء من الكروموسوم، أو إضافته إلى كروموسوم آخر وتسمى عدم فك الارتباط " بحيث تحتوى خلية على 24 كروموسوم أو 45=

التي تؤدي إلى تخصص الخلايا في اتجاه معين على سبيل المثال العيوب الخلقية التي تحدث نتيجة لانقسام الخلايا، وتخصصها غير الطبيعي مثل مرض السرطان، فالفهم الجيد للعمليات الخلوية سوف يساعد على تحديد الأسباب الأساسية، ومواقع الخطأ التي تسبب أمراض مميتة⁽¹⁾.

(ب) معرفة الكثير عن أسباب التشوهات الخلقية، التي تحدث في أعضاء الجسم المختلفة أثناء النمو داخل الرحم .

(ج) معرفة أسباب حدوث الإجهاض⁽²⁾ في كثير من الحالات التي لا نجد

سجلاً من 46 ويحدث هذا في الانقسام الاختزالي في الخصية أو المبيض (المدخل الإسلامي للهندسة الوراثية البشرية د/ سالم نجم ص 231، 232، مجلة المجمع الفقهي الإسلامي رابطة العالم الإسلامي مكة المكرمة السنة (8) العدد (10) سنة 1417هـ - 1996م

(1) الخلايا الجذعية أ.د / صالح الكريم ص 30 .

(2) ترجع أسباب الإجهاض إلى :

(أ) وجود خلل في البويضة.

(ب) خلل في جهاز المرأة التناسلي نتيجة لأمراض في الرحم مثل عيوب الرحم الخلقية، وأورام الرحم الحميدة .

(ج) أمراض عامة في الأم مثل داء البول السكري والزهري .

(د) خلل في الهرمونات مثل الخلل الذي يحدث في الهرمونات الجنسية (هرمون البروجسترون) الذي يثبت الحمل ويفرز المبيض والمشيمة

(هـ) اختلاف عامل ريسوس في دم الزوجين ويقصد بذلك وجود مادة معينة في دم الإنسان، وقد سميت بهذا الاسم لأنها اكتشفت أولاً في دم نوع من القرود تسمى قرود ريسوس .

(و) اختلاف فصيلة الدم، سوء التغذية، نقص بعض الفيتامينات .

(ز) الصدمة النفسية الشديدة مثل وفاة الزوج (خلق الإنسان د/محمد البار ص 428، حياة المرأة وصحتها /نادية رمسيس فرج ص 132، 133، الناشر سينا للنشر - ط

الأولى 1991 م

لها أسباباً واضحة⁽¹⁾ .

ثانياً : فى مجال الأمراض :

(أ) أمراض القلب⁽²⁾ (تلف عضلة القلب) .

ويحدث ذلك إما نتيجة لحدوث هبوط فى عضلة القلب، نتيجة عوامل كثيرة خاصة بالدورة الدموية، والجهاز التنفسي، وصمامات القلب، أو نتيجة لحدوث جلطة فى أحد الشرايين التاجية التي تغذي عضلة القلب، فلا يصل إليها الدم المحمل بالأكسجين، وتموت خلاياها ولا تعمل بعد ذلك، وخلايا عضلة القلب التي تتلف لا تستطيع أن تتجدد إلا في ظروف معينة، وبالتالي يفقد لقلب قدرته على الانقباض وضخ الدم إلى أعضاء الجسم المختلفة، وبالتالي لا يكون هناك سبيل إلى إصلاح هذا العيب، إلا من خلال عملية زراعة لقلب جديد، يعمل بقوته الطبيعية لكى يؤدي وظائفه المختلفة .

ولقد تم بالفعل استخدام الخلايا البشرية الأم Human pluri potent stem cells HpSC لعلاج حالات تلف عضلة القلب فى الفئران، حيث تم تحضير خلايا عضلة القلب cardiomyocytes من هذه الخلايا الجينية للأم، وتم زراعتها عن طريق الحقن فى قلب نألف لأحد الفئران،

(1) العلاج الجيني ص 24 .

(2) توصل العلماء فى بريطانيا إلى زرع جزء من قلب الإنسان من خلال خلايا جذعية للمرة الأولى وقد استخرج العلماء خلايا جذعية من العظم وسم زرعها وتطويرها إلى أنسجة تحولت إلى صمامات للقلب، وتم وضع هذه الخلايا فى بيئة من الكولاجين، تكونت صمامات للقلب بلغت ثلاثة سنتيمترات، وقال جراح القلب السير مجدى يعقوب الذى ترأس فريق الباحثين أنه سيكون بإمكان الأطباء فى ثلاثة أعوام البدء فى استعمال أجزاء من القلب تمت زراعتها صناعياً (مقال منشور تحت عنوان صمامات للقلب من خلايا جذعية - <http://news-bb.c-com>).

بسبب جلطة في أحد الشرايين التاجية، وقد كانت النتيجة مذهلة، حيث عاد هذا الجزء التالف إلى العمل مرة أخرى، وحلت الخلايا الجديدة محل الخلايا القديمة، وتعد هذه النتائج المبهرة من العوامل المشجعة، لتجربتها على الإنسان في حالات هبوط عضلة القلب، أو جلطات الشرايين التاجية، حيث يمكن إعادة القلب إلى العمل والحياة من خلال حقنه من تلك الخلايا، بدلا من انتظار عملية زراعة القلب، وما يتبعها من مضاعفات⁽¹⁾، مما جعل الباحثين يستخدمون "خلايا الجذعية الجنينية في علاج الأزمات القلبية، لكونها قادرة على الانقسام في المختبر لفترة طويلة جداً، مما يمكن الباحثين من الحصول عليها بكميات كبيرة، حيث إن علاج مريض القلب يحتاج إلى ملايين من خلايا القلب المتخصصة"⁽²⁾.

(ب) الأمراض العصبية وتلف خلايا المخ .

من الأمور المسلم بها منذ زمن طويل أن تلف أى خلية من خلايا وأنسجة الجهاز العصبي لا يمكن تعويضها، فكان هذا مما يؤدي إلى حالة من اليأس والتشاؤم في علاج الأمراض العصبية، ولكن ثبت أخيراً أن الخلايا العصبية يمكن أن تتجدد في ظروف وشروط معينة، وهذا الأمر الذي حدث بالفعل في الفئران، حيث تم استئساخ الخلايا العصبية من خلايا جنينية Embryonic stem cells ونمت بالفعل خلايا عصبية، وقد تمكن العلماء في جامعة "جونز هو بكينز" من تحضير هذه الخلايا العصبية الادمية في المزارع بواسطة د"جير هارت" Gerhart بالتعاون مع شركة "جيرون" الأمريكية، وكذلك بالتعاون مع د" تومسون" tomson في جامعة "ويسكونسنين - ماديسون" وذلك من الخلايا الجنينية البشرية الأم،

(1) العلاج الجيني د/ عبد الهادي مصباح ص 27، 28 .

(2) ثورة جديدة في عالم الطب د/ خالد حامدي ص 147 - 157.

أما في جامعة ' هارفارد " فقد تمكن د/ تيرانس ديكون "TyransDeken" من الحصول على خلايا عصبية جديدة من خلال زراعة هذه الخلايا الجنينية الأم في مخ فأر ناضج، وبعد فترة تحولت هذه الخلايا الجنينية إلى خلايا عصبية، وبدأت في إفراز إنزيم لإنتاج مادة من أهم الموصلات العصبية في المخ، وهي مادة " الدوبامين " والتي يؤدي نقصانها إلى الإصابة بمرض الشلل الرعاش "باركنسون" (1) مرض الزهايمر (2) مرض رقص هنتجتون (3)، والعديد من الأمراض التي لا علاج لها (4) .

- (1) يحدث هذا المرض في سن متقدم من العمر، بفعل تصلب أو ضيق شرايين المخ، تضمر هذه الخلايا التي تعيش أساسا في جذع المخ، فتبدأ عوارض المرض في الظهور، ومن ظواهره اهتزاز الأطراف وتيبس حركة المفاصل (زراعة خلايا المخ - محالاته الحالية وفاقه المستقبلية د/ مختار المهدي ص 62، سلسلة مطبوعات لمنظمة الإسلامية للعلوم الطبية " رؤية إسلامية لزراعة بعض الأعضاء البشرية المنعقدة بتاريخ 27 ربيع الأول 1410 هـ - 1989/10/23 م .
- (2) هذا المرض وصفه الطبيب الألماني " الواس أزهaimer " عام 1907 م بأنه مرض خطير، وعرف فيما بعد باسمه، ومرض الزهايمر هو شكل من أشكال أمراض الشيخوخة (الإنسان والهندسة الوراثية د/ علي محمد علي عبد الله ص 101، سلسلة العلم والحياة، الهيئة المصرية للكتاب 2003 م .
- (3) هو مرض حركي، يسبب في كل أجزاء الجسم رعشة وحركات التوائية يتعذر التحكم فيها، ويسبق هذه الحركات أو يصاحبها تغيرات إدراكية تؤدي إلى تدهور عقلي فظيع و اضطرابات عاطفية حادة واكتئاب انتحاري عادة، وهذيان وهوس أحيانا، ويستمر هذا المرض زمنا يمتد خمسة عشرة إلى خمسة وعشرين عاماً، ليقتل المريض في نهاية الأمر (انشفرة الوراثة للإنسان " القضايا العلمية والاجتماعية لمشروع لجينوم البشري " ترجمة د/ أحمد مستجير ص 232، سلسلة عالم المعرفة العدد 217، شعبان 1417 هـ - يناير 1997 م، مطابع الرسالة التجارية الكويت، العصر لجينومي د/ موسى الخلف ص 87 .
- (4) العلاج الجيني د/ عبد الهادي مصباح ص 14، 17، 18، 28، 29، ثورة جديدة في عالم الطب 209 - 229 .

(ج) علاج التهاب المفاصل والعظام osteoarthritis .

التهاب المفاصل والعظام مرض مزمن يسببه تلف، أو تآكل في خلايا الغضاريف التي تفصل النهايات العظمية الخشنة في المفاصل، وبالتالي تحتك هذه النهايات العظمية بعضها ببعض دون وجود عازل بينها، مما يتسبب في حدوث آلام والتهابات حادة تزيد مع تقدم السن وزيادة الوزن، وقد يسبب حدوث تشوهات في خلايا العظام والعمود الفقري . استطاع العلماء تحضير الخلايا المكونة للغضاريف، من الخلايا الجنينية hpscs في الفئران، ويتم حقنها في أي مفصل أصيب بهذا التآكل أو التلف ليعيدوه إلى عمله مرة أخرى دون حدوث أية مضاعفات، حيث تعود حيوية المفصل، وحركته، ووظيفته، إلى طبيعتها دون الحاجة إلى أخذ أي أدوية مضادة للالتهابات التي تحدث مضاعفات جانبية خطيرة، أو أي أدوية لتنشيط جهاز المناعة⁽¹⁾ .

(د) علاج كسور العظام .

هناك بعض الكسور التي يحدث فيها تفتت لجزء من العظمة، مما يؤدي إلى وجود فجوة كبيرة بين طرفي الكسر، ولا يمكن أن يلتئم الكسر على هذا الحال، فحتى الجراحة لا تصلح إلا في حالات معينة لإصلاح هذا العيب، وإذا ترك المريض، فسوف يستمر في الجبس لسنوات طويلة، وقد يجري العديد من العمليات التي سوف تنتهي بالفشل، وبعاهة مستديمة في قدمه⁽²⁾ .

وقد تمكن فريق طبي مصري من علاج حالة كسر في العظام استمرت 8 شهور غير ملتئمة بعد معاناة استمرت خمس سنوات من

(1) العلاج الجيني د/عبد الهادي مصباح ص 30 .

(2) المرجع السابق ص 32 .

العمليات الجراحية، بدمج الترقيع العظمي الزوئيني مع هلام الصفائح الدموية المطعمة بالخلايا الجذعية، على أن تكون كل المستحضرات مستخرجة من المريض الذي سيتم إجراء الجراحة، له لتقادي أي عدوى أو إحداث تفاعل مناعي، وكان الهدف من الدراسة الوصول إلى لطريقة المثلى لتحضير هلام الصفائح الدموية وفصل الخلايا الجذعية، واعتمدت على حقيقة هي أن الخلايا الجذعية ذات قدرة على الانقسام، والتحول إلى خلايا مطابقة لخلايا الأنسجة المختلفة، ومنها العظام عن طريق تغذية هذه الخلايا بهلام الصفائح الدموية، اعتمادا على الترقيع العظمي الأسفنجي كسطح لهذا الهدف، حيث يمثل دعائم النقل للخلايا العظمية المتكونة حديثا، مما يوفر التكامل اللازم لتكوين عظام جديدة تساعد على الالتئام المطلوب (1) .

(هـ) علاج حالات تلف العضلات الموروثة .

هناك مجموعة من الأمراض الموروثة، التي تؤدي إلى تآكل العضلات، وتلف أنسجتها، بحيث لا يستطيع المريض أن يتحرك من مكانه، وسوف يصبح من المتاح عبر هذه التكنولوجيا الحديثة استئصال خلايا العضلات myocytes وزراعتها مكان العضلات التالفة، بحيث تعود إلى عملها ووظيفتها مرة أخرى، وذلك باستخدام الخلايا الجينية الأم hpscs .

(1) علاج كسر في العظام استمر 8 شهور بالخلايا لجذعية " مقال منشور بحريدة الأهرام، الثلاثاء 6 مايو 2008 م

(و) زراعة خلايا نخاع العظام التي تصنع خلايا الدم والمناعة Bohemorrow failure

رعاية نخاع العظم يعد من العمليات الهامة لإنقاذ حياة الكثير من مرضى السرطان وخاصة الأطفال، وقد تم ما يقرب من 4500 حالة زرع لها نخاع العظام من متبرعين في عام 1995 م في الولايات المتحدة، بينما تم زراعة نخاع العظام من الشخص نفسه لنفسه لنحو ثمانية آلاف حالة أخرى في العام نفسه، وقد لا يتوفر للمريض فرصة لإيجاد نخاع العظام من متبرع، ولا تكون حالته الصحية تسمح بأخذ نخاع العظام منه لإعطائه إياه في مرحلة لاحقه وبالتالي فإن هذا المريض يكون معرضا لفقد حياته إذا لم يتم إيجاد خلايا نخاع العظام التي يمكن نقلها له، والتي في هذه الحالة يمكن تحضيرها من الخلايا الجينية الأم Hpsc، وزرعها في المريض الذي يحتاج إليها دون أن يلفظها جهازه المناعي (1) .

"ولقد تحققت خطوات هائلة في طريق تحقيق هذا الأمل فقد تمكن علماء في مستشفى كلية الطب في ولاية جورجيا بالولايات المتحدة من علاج سيدة مصابة بسرطان الدم - اليوكيميا - leukemia - وقاموا باستخلاص خلايا جذعية من دمها وحفظوها مجمدة، ثم تعرضت السيدة بعد ذلك لعلاج كيميائي لقتل الخلايا السرطانية الموجودة في نقي العظام، ثم زرع الخلايا الجذعية، فأعادت هذه الخلايا بناء نقي العظام جديد سليما خاليا من اليوكيميا" (2) .

(1) العلاج الجيني ص 31، 32 .

(2) ثورة جديدة في عالم الطب " الخلايا لجذعية والسرطان " د/ خالد حامدي ص

(ز) الحروق والتئام الجروح :

"هناك حروق من الدرجة الثالثة تكون في غاية الألم والتشويه والإعاقة، بحيث لا ينفع معها أي نوع من عمليات ترقيع الجلد، حيث إن مساحة الحرق أو الجرح تكون هائلة، ولقد أصبح من المتاح الآن تحضير خلايا keratinocytes، وكذلك fibroblasts للتين تتكون منهما طبقتي الجلد، من خلايا الأم الجنينية Hpscs، وتحضير أي مساحة من هذا الجلد لتغطية الجسم بأكمله، وسوف يستفيد من هذه الخلايا مرضى الحروق والتشوهات"⁽¹⁾ .

(ح) أمراض العقم⁽²⁾ (عدم الخصوبة) .

تدل الإحصائيات العالمية الخاصة بأبحاث لخصوبة أن الرجل يشكل بنسبة 40 % من أسباب مشاكل الخصوبة، وأن الزوجين معا يشكلان 20% من تأخر الإنجاب، وكذلك تقول الإحصائيات أن 30% من الرجال مرشحون للإصابة بمتاعب في الإخصاب، بجانب 2 % مصابين بعقم كامل غير قابل للعلاج بالطرق المتاحة، وبصفة عامة تتسبب مشكلة لحيوانات المنوية في 75 % من متاعب الإخصاب عند الرجال، ويقدر عدد الحيوانات المنوية التي يقذفها الرجل في المرة الواحدة يتراوح عددها

(1) العلاج لحيبي ص 31 .

(2) العقم : عقم الله المرأة أو الرجل : جعلهما عقيما، وعقم لرجل أو المرأة كان بهما ما يحول دون النسل من داء أو شيخوخة فهو عقيم، و العقيم الذي لا يولد له يطلق على لذكر والأنثى والعقم هزمه تقع في الرحم فلا تقبل الولد، لسان العرب

بين 100 و 750 مليون حيوان منوي، ولا يتمكن سوى بضع مئات فقط من الوصول إلى قناة فالوب⁽¹⁾ لتخصيب بويضة المرأة .

أما عن أحدث الأبحاث العالمية لعلاج العقم بالخلايا الجذعية، فقد قام أطباء من جامعة نيوكاسل البريطانية أن الحيوان المنوي الذي يتم تنميته معملياً يكون مهيباً لإنتاج جنين حي، وأن هذه الخطوة من الممكن مساعدة الرجال المصابين بالعقم على أن يكون لهم أبناء من أصلهم بالطرق البيولوجية بدلاً من اللجوء - على حد قولهم - إلى بنوك للحصول على حيوان منوي من الغير⁽²⁾، فكانت الخلايا الجذعية أملاً في الشفاء بعد الله سبحانه وتعالى في كثير من الأمراض على سبيل المثال البول السكري⁽³⁾،

-
- (1) قناة فالوب (قناتان تصلان بين المبيض والرحم وتنتهيان عند المبيض باتساع يشبه البوق، ولذا سميتا بالبوقين، وتقوم قناة فالوب بعدة وظائف منها :
- (أ) التقاط البويضة من المبيض في منتصف كل شهر لتمر ببطء في اتجاه الرحم، حيث يكمل نموها لتكون مستعدة لاستقبال الحيوان المنوي عند وصوله .
- (ب) حمل حيوان منوي من الرحم، في اتجاه المبيض بحثاً عن البويضة .
- (ج) قناة فالوب هي المكان الذي يتم فيه التقاء البويضة بالحيوان المنوي فيما يعرف باسم التلقيح استعداداً لتكوين الحنين (أنت والمتاعب التناسلية ص 23، الكتاب الطبي، مؤسسة دار الهلال، بدون تاريخ للنشر .
- (2) علاج مئات الأمراض باستخدام الخلايا الجذعية مقال منشور بجريدة الأهرام ص 7، عدد 27 يونيو يوم الأربعاء 2007 م .
- (3) عبارة عن ارتفاع نسبة السكر في الدم فوق المعدل الطبيعي نتيجة لنقص في إفراز هرمون الإنسولين أو عدم فاعليته أو كليهما معا (الموسوعة الشاملة في العلوم والتكنولوجيا المتقدمة ثورة الهندسة الوراثية د/ عبد الباسط الجمل ص 203، دار الكتب العلمية، ط 2003، مرض السكر دراسات الحاضر وآفاق المستقبل د/عز الدين النشاري، د/عبد الله ليكيري ص 17، 18، دار المريخ للنشر، الرياض، المملكة العربية السعودية 1414هـ - 1995 م، الداء السكري في ثلاثين سؤال وجواب د/ نزار الباش ص 10، ط الأولى 1416 هـ - 1995 م، دار القلم، للعربي بطلب .

السرطان⁽¹⁾ أنيميا البحر المتوسط⁽²⁾ الصلع⁽³⁾ كذلك أمراض الحبل
الشوكي⁽⁴⁾

(1) هو مجموعة من لحايا تلى يحتمل أن تنشأ فى لأصل من خلية واحدة تنمو بصورة غير طبيعية وتغزو الأنسجة المجاورة، وتنتشر فى الأجزاء الأخرى من الجسم عن طريق مجرى الدم والجهاز الليمفاوى. ويعتبر هذا النوع من السرطان خبيثاً، أما إذا بقى الورم فى نسيجه لأصلى فيطلق عليه عند ذلك بالورم غير الخبيث، وهو الورم الذى يمكن إزالته بسهولة (الوراثية والإنسان " أساسيات الوراثة البشرية والطبية د/ محمد الربيعى ص 120، سلسلة عالم المعرفة 100، رجب 1406 هـ - إبريل 1986 م، الهندسة الوراثية، أبحاث السرطان د/ عبد الباسط الجمل ص 11، ط الأولى، دار الندى 1999 م .

(2) حامل هذا المرض يبدو إنساناً طبيعياً تماماً، لكنه يحمل طفرة المرض فى أحد الجينات المصنعة للهيمولوجين، حيث يولد الطفل طبيعياً شكلاً وعند سن 6 أشهر تظهر عليه الشحوب التدريجي وتضخم البطن، نتيجة تضخم الكبد والطحال، وتأخر فى النمو الجسماني ويزيد تدريجياً (علاج أنيميا البحر المتوسط بالخلايا الجذعية، حريدة الأهرام ص 34، السنة 133، العدد 44451، ط الأولى الثلاثاء 18- من شعبان 1429 هـ - 19 أغسطس 2008 م - بقلم عائشة منيسى .

(3) الصلع من الأمراض الوراثية الناتجة عن غياب الجينات المشفرة لتكوين شعر الرأس، أو عدم قدرة الجينات المشفرة لتكوين شعر الرأس على التعبير عن نفسها، لعدم ملائمة ظروف البيئة الجينية للتعبير الوراثي للجينات (العلاج بالجينات بين الحقيقة والخيال د/ عبد الباسط الجمل ص 131 مكتبة الأسرة - 1999 م، مهرجان القراءة للجميع - مطابع الهيئة العامة للكتاب .

(4) نحح فريق من الأطباء المصريين فى إعادة الحركة للمصابين بالشلل الكلى فى الساقين الذى حدث نتيجة إصابات العمود الفقري وذلك عن طريق زرع الخلايا الجذعية فى الحبل الشوكى، وقد أجريت العمليات لنحو 20 حالة نجح 7 حالات من استعادة القدرة على المشي بمساعدة دعائم (إعادة الحركة للمصابين بالشلل مقال منشور بجريدة الأهرام ص 34، العدد 44451 .

ثالثاً : في مجال الأدوية والعقاقير (1) .

عندما يتم اكتشاف نوع معين من الأدوية والعقاقير، وعرضه في الأسواق يحتاج ما بين عشرة إلى خمسة عشرة عاماً، مع صرف مبالغ طائلة حتى يضمن النجاح والشهرة بين الأطباء والمرضى، فكان من الضروري التوصل إلى تقنيات متطورة أكثر أمان وفاعلية، فإنه لا يسلم من استخدام خلايا أو أنسجة حيوانية في تطوير أدوية أو عقاقير معينة من العيوب نظراً لاختلاف الإنسان في تركيبه عن الحيوان، مما قد يتسبب في وفاة بعض الناس لعدم التطابق مع الحيوان، فمن الممكن الاستفادة من تقنيات الخلايا الجذعية البشرية في اختبار وتطوير العديد من العقاقير، ودراسة مدى تأثيرها وآثارها الجانبية على الخطوط الخلوية (2) المنتقة من

(1) تمكن العلماء في جامعة تكساس الأمريكية، من تطوير تقنية جديدة تعتمد على استخدام الخلايا الجذعية، لنقل عقاقير السرطان إلى الأورام مباشرة بفعالية كبيرة تقلل من إصابة الأنسجة السليمة بأي تلف، قام الباحثون باحتبار هذه الطريقة باستخدام علاج (انترفيرون بيتا) - المضاد للسرطان - حيث تم تعديل الخلايا الجذعية لترجمة جين تلك المادة العلاجية، لتقوم هذه لخلايا المبرمجة باستهداف خلايا السرطان البشرية المزروعة في الفئران دون غيرها، فلا يسبب هذا النقل تأثيرات جانبية كثيرة، ويبقى الدواء في الورم لفترات زمنية طويلة، ولاحظ فريق البحث أن الفئران التي زرعت فيها خلايا سرطان الثدي البشري، وتم علاجها بالخلايا الجذعية المعدلة عاشت حوالي 60 يوماً، بينما عاشت الفئران التي تلقت (الانترفيرون بيتا) لوحده - 41 يوماً - في حين بقيت الفئران التي لم تعالج على قيد الحياة - 37 يوماً فقط (مقال منشور تحت عنوان استخدام الخلايا الجذعية لنقل

الأدوية إلى الأورام) <http://www-muslimworldleague>

(2) خطوط الخلايا الجذعية عبارة عن تجمعات أو مزارع خلوية تشتق من النسيج الأصلي الخارجي من كتلة الخلايا الداخلية لكيسة الأرومية، الكيسة الأرومية تكون عادة مرحلة مبكرة من التطور الجنيني بعمر حوالي 4 - 5 أيام في الإنسان وتتألف من 50 - 150 خلية (<http://DvDARAB.com>)

الخلايا لجذعية، ثم الانتقال بعد ذلك إلى التجارب على الإنسان، وذلك يوفر وقتاً وجهداً⁽¹⁾ .

المطلب الثاني

زراعة الخلايا والأنسجة [الخلايا الجذعية]

في العلاج البشري .

مفهوم عملية زراعة الخلايا والأنسجة هي :

"عملية جراحية يستخدم فيها أنسجة حية بشرية أو حيوانية، ذات أعمار مختلفة لعلاج العديد من الأمراض"⁽²⁾

(1) لمزيد من التفصيل :

الخلايا الجذعية نظرة علمية ص 103، 104، 105، 106 مرجع سابق " مأزق الخلايا الجذعية " - البحث والمستقبل والتحديات الأخلاقية أ.د / بيتر سارتيبي ص 2، 3، بحث مقدم للندوة لعالمية " الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات والتحديات، تخليق الأجنة المشوهة إنسانيا ودينيا د/ محمد الزحيلي ص 19، 20 مرجع سابق، " متطلبات التبرع بالأنسجة " أ.د / محمد عبد الغفار الشريف ص 2 بحث مقدم للندوة الخلايا لجذعية، مأساة الخلايا الجذعية : مستقبلها البحثي وتحدياته المتعلقة بأخلاقيات المهنة د/ تيد بيترز ص 4 بحث مقدم لأعمال ندوة " الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات والتحديات " ما دور الخلايا الجذعية في علاج الأمراض الوراثية د/ صديقة العوضى ص 50، الخلايا لجذعية أ.د / صالح الكريم ص 31، لخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية د/ محمد على لبار ص 17، 18، 19، 20، مشروعية استخدام الخلايا الجذعية د/ العربي بلحاج ص 119، الخلايا الجذعية الأمل القادم د/ محمد الحسانين مقال منشور بجريدة الأهرام ص 32، السنة 132، العدد 44334، ط الأولى يوم الخميس 18 ربيع الآخر 1429 هـ - 24 أبريل 2008 م .

(2) مستفاد من محاضرة د/ صديقة العوضى .

وقد بدأت عملية زراعة الأنسجة والخلايا منذ بداية الستينات ، من نقي العظام (النخاع) (bonemarrow) من الأجنة لعلاج خلايا من الغدة الكظرية⁽¹⁾ فوق الكلية أو من بعض خلايا الدماغ، وتؤخذ هذه الخلايا من الأجنة في الأسبوع الحادي عشر والثاني عشر، وتزرع في أدمغة المرضى الذين يعانون من مرض الشلل الرعاش (الباركنسون)، وقد قامت هذه التجارب في المكسيك والسويد، ثم تبعتها الولايات المتحدة، ويتم في كثير من المعامل عمليات استزراع سلالات من خلايا مأخوذة من الأجنة وجعلها تنمو بخصائصها المنفردة لاستخدامها في أغراض شتى⁽²⁾ .

وتتم عملية زراعة الخلايا والأنسجة (الخلايا الجذعية) من خلال الخطوات الآتية :

- (أ) الحصول على خلايا جذعية جنينية لتكوين خلايا وأعضاء الجسم المختلفة وتسمى (Human pluripotent stem cells hpsc)
- (ب) جعل هذه الخلايا تنقسم وتتكاثر إلى ما لا نهاية، وتوجيهها لتكوين خلايا العضو المصاب وهذا الانقسام اللانهائي لهذه الخلايا يتم الحفاظ عليه من الموت، بواسطة إنزيم "التيلوميريز"، حيث يستخدم لكي تظل الخلايا في حالة تكاثر وانقسام⁽³⁾.
- (ج) بعد حقن الخلايا الجذعية، تتجه مباشرة إلى مكان العضو المصاب .

(1) فوق قمة كلية غدة صغيرة، وعن طريق إفراز هاتين الغدتين لمجموعة من الهرمونات، يتم تنظيم وظائف كثيرة في الجسم مثل استقادة الجسم من السكريات، والتحكم في ضغط الدم . وفي الوقت نفسه فإن هذه الغدة فوق الكلوية ينظم عملها هرمون تفرزه الغدة النخامية (العلاج العقم وأطفال الأنابيب ص 43) .

(2) الموقف الفقهي والأخلاقي من قضية زرع الأعضاء د/ محمد علي البار ص 200، ط دار القلم الدار الشامية، ط الأولى 1414 هـ - 1994 م

(3) العلاج الجيني د/ عبد الهادي مصباح ص 22 .

(د) الأعضاء المصابة تكون الأوعية الدموية فيها منقبضة وضيقة ومتهتكة، فهذا الانقباض في الأوعية الدموية، يمنع خلايا الدم الحمراء والحاملة للأكسجين من الوصول إلى الأنسجة، وبالتالي يحدث نقصا بالأكسجين في هذه الأماكن .

(هـ) وبما أن الخلايا الجذعية كبيرة الحجم، فإنها لا تستطيع المرور في هذه الأوعية الدموية، لذا تستقر في مكانها وتنمو الخلايا الجذعية وتتسخ نفسها .

(و) في المكان الجديد الذي نمت فيه الخلايا الجذعية، تقوم الخلايا المجاورة بتنشيط هذه لخلايا الجذعية لتتحول إلى خلايا مشابهة لها. (ز) عندما تصبح الخلايا الجذعية متخصصة ومشابهة لخلايا الأنسجة، حينئذ تستطيع التحور لتكون أوعية دموية جديدة (أعصاب، عضلات، كبد، بنكرياس) وغير ذلك من الأعضاء⁽¹⁾ .

يقول د/ عبد الهادي مصباح " إن زراعة الخلايا والأنسجة هي الطريقة الفريدة من نوعها، بعد هذا التقدم الهائل الذي حدث في علم هندسة الأنسجة " Tissue Engineering ' والبيولوجيا الجزئية، والتي تساعد على إنقاذ عدد كبير من الأشخاص، الذين هم في أمس الحاجة إلى نقل عضو من الأعضاء، مع قلة عدد المتبرعين بأعضائهم، فزراعة لخلايا والأنسجة تعتبر بديلا لزراعة الأعضاء من المتبرعين والتي تعد عملية كبيرة ومكلفة للغاية، وميزة هذه الطريقة أنه يمكن معرفة حدوث المرض قبل أن يحدث تلف للعضو فعلى سبيل المثال زراعة خلايا الكبد يمكن أن تنشط الخلايا السليمة الباقية الموجودة في الكبد المتليف، ولكنها

(1) مستفاد من محاضرة د/ صديقة العوضي .

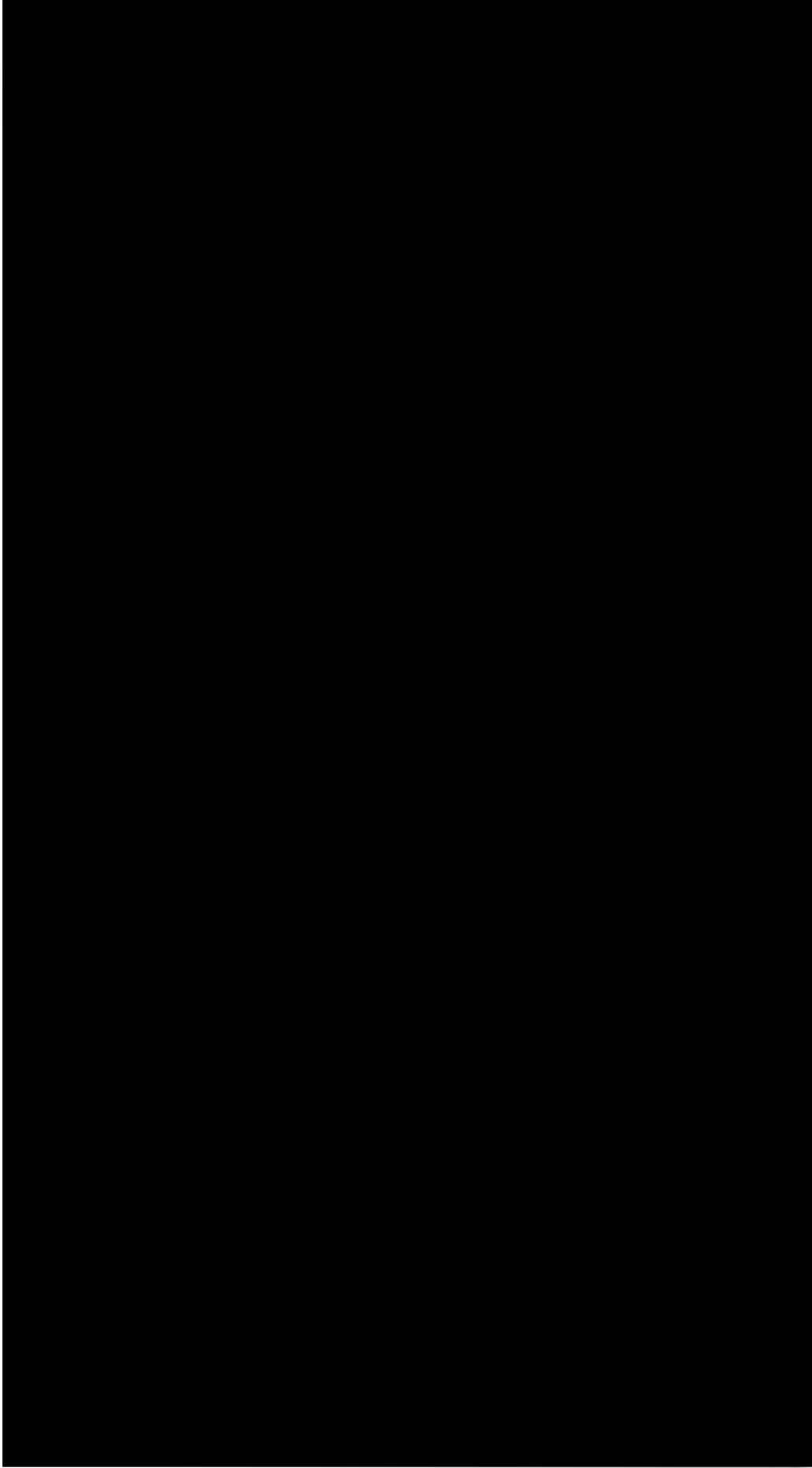
لا تعمل، فدخل الخلايا الجديدة عليها، بما تحتويه من عوامل النمو تساعد على عودتها إلى عملها مرة أخرى"⁽¹⁾ .

يقول : الدكتور/ حسنى سلامة رئيس الإتحاد الدولى للعلاج بالخلايا لجذعية وأستاذ لكبد والجهاز الهضمى بطب القصر العينى " أن هذه الطريقة سوف تساعد فى علاج ملايين من مرضى الكبد الذين يحتاجون إلى زراعة الكبد، ويسافروا إلى الصين أو يموتوا بسبب ارتفاع تكلفة عملية زراعة الكبد بالإضافة إلى أن هذه الطريقة لا تحتاج إلى متبرع لأن الخلايا الجذعية موجودة فى جسد الإنسان وبالتالي لا يحتاج إلى أدوية لتنشيط الجهاز المناعى"⁽²⁾.

(1) العلاج الجيني د/ عبد الهادي مصباح ص 21 .

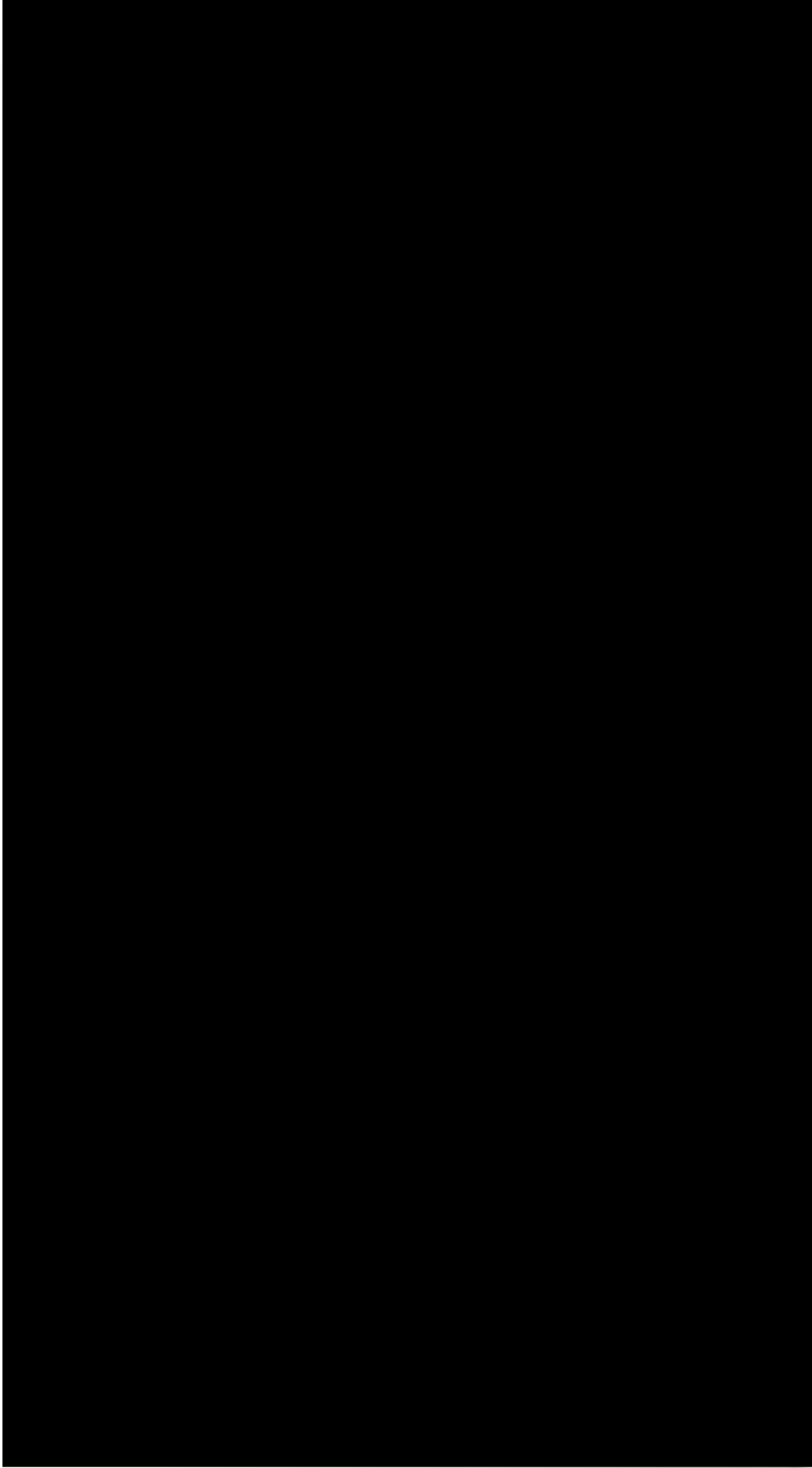
(2) العلاج بالخلايا الجذعية أمل جديد ينقذ ملايين المرضى، جريدة صوت الأزهر،

ص : 3، السنة الثامنة، العدد 378 ديسمبر 2006 م .



الفصل الأول

إطار الحماية الشرعية للجنين



تمهيد وتقسيم :

لقد كرم الله سبحانه وتعالى الإنسان تكريماً عظيماً، ومن هذا التكریم، أن خلقه في أحسن تقويم، قال تعالى ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾⁽¹⁾ وكرمه على جميع المخلوقات، قال تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَلْبَرِ وَابْحَرِ وَرَقْنَاهُمْ مِنْ لَّطِيفَاتِ وُقُضْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً﴾⁽²⁾، وتوج هذا التكریم بأن جعله خليفة في الأرض : قال تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾⁽³⁾.

لذلك صان الإسلام للإنسان حياته إلى أبعد الحدود، فحرم الله تعالى قتل النفس إلا بالحق قال تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾⁽⁴⁾ ولما كان الإنسان هو نواة المجتمع وأساس بقائه، ومحل حمايته الشرعية سوف أتناول في مبحثين أساسيين :-

المبحث الأول : وصف الروح⁽⁵⁾ والفرق بينها وبين النفس .

المبحث الثاني : - تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين .

(1) سورة النين الآية 4.

(2) سورة الإسراء الآية 70.

(3) سورة البقرة جزء من الآية 30.

(4) سورة الإسراء جزء من الآية 33 .

(5) أثرت التعبير بلفظ وصف الروح لاستحالة الوقوف على حقيقة الروح مصداقاً

لقوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا

﴿وَتِيْنُهُمْ مِنْ لَعَلِّمْ﴾⁽¹⁾ قَلِيلاً

المبحث الأول وصف الروح والفرق بينها وبين النفس

وذلك في مطلبين :

- ١ المطلب الأول : وصف الروح .
- ٢ المطلب الثاني : الفرق بين النفس والروح

المطلب الأول وصف الروح

تطلق الروح في اللغة على عدة معاني منها : -

الروح في لغة العرب للحيوان، مذكر، وجمعه أرواح، ويطلق ويراد به النفخ، ويسمى روحاً لأنه ريح يخرج من الروح، والروح يذكر ويؤنث، لأن الروح تطلق على النفس، وكأن التأنيث على معنى النفس .
وقيل الروح إنما هو النفس الذي يتنفسه الإنسان، وهو جار في جميع الجسد، فإذا خرج لم يتنفس، فإذا تم خروجه بقي بصره شاخصاً حتى يغمض⁽¹⁾، والروح بالضم ما به حياة الأنفس⁽²⁾.
وقيل المراد منه، الذي يقوم به الجسد، وتكون به الحياة وتجمع على أرواح⁽³⁾ .

(1) لسان العرب لابن منظور (3 / 1768)

(2) القاموس المحيط للعلامة مجد الدين بن محمد بن يعقوب الفيروز أبادي

(231/1)، فصل لراء باب الحاء، ط الثانية 1371 هـ - 1952 م، مطبعة

مصطفى الحلبي .

(3) المعجم الوجيز ص 281 .

أختلفت أقوال المفسرين في تعريف الروح الواردة في قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا تُوتِيتُمْ مِنْ كَلِمَةٍ تَعْلَمُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (1).

جاء في تفسير الإمام الشوكاني (2) قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾

أن الروح المسئول عنه في الآية : " هو الروح المدبر للبدن الذي تكون به حياته، وبهذا قال أكثر المفسرين " (3).

قال الفراء (4): "الروح الذي يعيش به الإنسان لم يخبر الله سبحانه به أحدا من خلقه، لم يعط علمه أحدا من عباده فقال : قل الروح من أمر

(1) سورة الإسراء آية 85 .

(2) أبو عبد الله محمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن صلاح بن علي بن عبد الله اليمنى الحافظ العلامة الشهير بالشوكاني القاضي بصنعا، من قرى السحامية، المحقق العلامة، حاتمة الحافظ، تبحر في علوم شتى وكثرت تصانيفه منها نيل الأوطار، وإرشاد لعمول، توفي رحمه الله سنة 1520 هـ (هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين من كشف لظنون للشيخ إسماعيل باشا لبغدادى (6 / 366) دار الفكر 1402 هـ - 1982 م .

(3) وقيل الروح المسئول عنه هو جبريل عليه السلام، وقيل عيسى عليه السلام، وقيل القرآن الكريم، وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق، وقيل خلق كخلق بني آدم، والمراد بها في بحثنا هو المعنى الأول الذي ذكرناه في الصليب (فتح القدير الحامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني المتوفى سنة 1250 هـ، (3 / 254، 256) مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ط الثانية 1383 - 1964 م .

(4) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور، أبو زكريا الفراء، مولى بن أسد من أهل الكوفة، نزل بغداد وأملى بها كتبه في معاني القرآن، وعلومه، روى عنه سلمة بن عاصم، ومحمد بن السمرى، وغيرهما وكان إماما ثقة، مات سنة 207 هـ وقيل =

ربى أى إنكم لا تعلمونه وانتهى الإمام الشوكانى رحمته الله إلى أن لروح من جنس ما استأثر الله بعلمه⁽¹⁾ .

وأيضاً ورد ذكر الروح فى السنة النبوية المطهرة فى أحاديث كثيرة منها :

ما روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : (كنت أمشى مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم فى حرث فى المدينة وهو متكئ على العسيب⁽²⁾ فمر بقوم من

اليهود، فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه

عن الروح، فسألوه فقام متوكئاً على العسيب وأنا خلفه فظننت أنه يوحى

إليه فقال : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَا

أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾⁽³⁾، فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم

لاتسألوه⁽⁴⁾ .

=مات فى طريق مكة، وقد بلغ ثلاثاً وستين سنة (سير أعلام النبلاء تصنيف إمام
شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (10 / 118) مؤسسة الرسالة، ط الأولى -
1401 هـ - 1981 م، تاريخ بغداد للحافظ أبى بكر أحمد بن على الخطيب
البغدادى المتوفى سنة 463 هـ (14 / 149، 150) ط دار الكتب العلمية بيروت
- لبنان - بدون تاريخ للنشر .

(1) فتح القدير للإمام لشوكانى (3 / 254) .

(2) العسيب : جريدة النحل المستقيمة المكشوط خوصها، وقيل : هو ما لم ينبت عليه
الحوص (المعجم الوسيط : مجمع اللغة العربية (2 / 621) .

(3) سورة الإسراء آية 85 .

(4) أخرجه الإمام البخاري فى صحيحه، كتاب التوحيد، باب قوله تعالى " ولقد سبقت
كلماتنا لعبادنا المرسلين " حديث رقم 7456، (4 / 632) .

وما روى عن ثوبان⁽¹⁾ مولى رسول الله ﷺ قال : (من فارق الروح الجسد وهو بريء من ثلاث دخل الجنة، من الكبر، والغلول، والدين)⁽²⁾ .

وقد اختلف علماء المسلمين في الكلام عن الروح إلى فريقين⁽³⁾ :
الفريق الأول : أمسك عن الكلام فيها محتجاً بأنها من أسرار الله تعالى⁽⁴⁾ .

(1) أبو عبد الله ثوبان بن جدد، مولى رسول الله ﷺ أصله من أهل السراة (بين مكة واليمن) اشتراه النبي ﷺ ثم اعتقه، فلم يزل يخدمه إلى أن مات فخرج ثوبان إلى الشام فنزل الرملة (في فلسطين) ثم انتقل إلى حمص فبنى فيها داراً، وتوفي بها سنة 54 هـ - 674 م، له 128 حديثاً (الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب المستعربين والمستشرقين تأليف خير الدين الزر كلّي 102/2)، دار العلم بيروت - لبنان .

(2) أخرجه الإمام الترمذي في سننه، كتاب السير، باب ما جاء في الغلول، حديث رقم 1573، ص 138، 139، وأخرجه الإمام الدرامي في سننه، كتاب البيوع باب ما جاء في التشديد في الدين ص (2/ 262)، كنز العمال في سنن الأئوال والأفعال للعلامة علاء الدين المنقي، صححه مجموعة من العلماء (821/15) مؤسسة الرسالة، ط الخامسة 1405 هـ - 1985 م، وذكره الحاكم في المستدرك كتاب البيوع، باب من مات وهو بريء من ثلاث الكبر والغلول والدين (26/2) وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(3) خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ وزراعة الأعضاء أستاذنا الدكتور / علي محمد رمضان ص 33، مطبعة اللوتس، 1424 هـ - 2004 م .

(4) الفواكه الدواني شرح الشيخ أحمد بن غنيم بن سالم النفراوى المالكي الأزهرى المتوفى سنة 1120 هـ (113/1) الطبعة الثالثة 1374 هـ - 1955 م، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي - المتوفى سنة 911 هـ، ص 318، الناشر دار المدني للطباعة والنشر والتوزيع، 1372 هـ - 1952 م . خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ أستاذنا الدكتور / علي محمد رمضان ص 33 .

يقول أستاذنا الدكتور/ على رمضان⁽¹⁾ : إن ماهية الروح مجهولة بنص الآية وأنه لا يجوز البحث عنها، فهي ليست كالهواء، ولا تسرى في البدن كالماء في الشجر، ولا هي للطيفة المدركة، بل إنه تحد قنم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها قل تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ كِتَابٍ وَلَا قَلِيلًا﴾ (2) .

ثم يضيف فضيلته أن الروح في القرآن الكريم روحان " الروح التي ينزلها الله على من يشاء من عباده : كروح القدس، قال تعالى ﴿وَيَدْنُ مِنْ رُوحِ الْقُدُسِ﴾ (3) الروح البشرية قال تعالى ﴿فَأَنْهَى سَوِيَّتَهُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (4) وقال تعالى ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (5) فالقرآن الكريم هو المرجع الأول لعلمنا بالروح والإيمان بها" (6)

(1) أستاذ ورئيس قسم الفقه المقارن بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية سابقاً.

(2) سورة الإسراء آية 85.

(3) سورة البقرة جزء من الآية 253.

(4) سورة الحجر جزء من الآية 29.

(5) سورة السجدة جزء من الآية 9 .

(6) أحكام لحنين من النطفة إلى الاستهلال لأستاذنا الدكتور/ على محمد رمضان ص

189، 191، مكتبة بسملة، 2007 م .

قال الإمام أبو القاسم الجنيد⁽¹⁾ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ " الروح شيء استأثر الله تعالى بعلمه، ولم يطلع عليه أحد من خلقه، فلا يجوز لأحد البحث عنه بأكثر من أنه موجود "⁽²⁾، ليعرف الإنسان على وجه القطع عجزه عن إدراك حقيقة نفسه مع العلم بوجودها⁽³⁾

يقول الإمام الشعراني⁽⁴⁾ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ " لم يبلغنا أن النبي ﷺ تكلم عن حقيقة الروح مع أنه سئل عنها - فتمسك عنها أدباً، فالروح شيء استأثره

(1) أبو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد الخزاز القواريري الزاهد المشهور، أصله من نهاوند، مولده ومنشأه العراق " كان شيخ وقته وفريد عصره تفقه على أبي نور صاحب الإمام الشافعي رضي الله عنهما، وقيل بل كان فقيها على مذهب سفيان الثوري رضي الله عنه، توفي يوم السبت سنة سبع وتسعين ومائتين وقيل سنة ثمان وتسعين آخر ساعة في نهار الجمعة ببغداد، ودفن يوم السبت بالشويزية عند خاله سري السقطي رضي الله عنهما، وكان عند موته رحمه الله تعالى - قد ختم القرآن الكريم ثم ابتداء في البقرة فقرأ سبعين آية، ثم مات (قال محمد بن إبراهيم رأيت الحنيد في المنام فقلت له : ما فعل الله بك ؟ قال: طاحت تلك الإشارات وغابت تلك العبارات، وفيت تلك العلوم ونفدت تلك الرسوم، وما نفعا إلا ركعات كنا نركعها في الأسفار) (وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزمان لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد ابن أبي بكر بن خلكان (608 - 681 هـ) ت د / إحسان عباس (1 / 373، 374) دار صادر (بدون تاريخ للنشر) .

(2) شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور للإمام السيوطي ص : 318، الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية (10 / 366)، الطبعة الثانية، رقم الفتوى 1320 .

(3) الجمع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (10 / 324) . دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان - عام 1965 م .

(4) عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفى، نسبة إلى محمد بن الحنفية، الشعراني، أبو محمد من علماء المتصوفين، ولد في قلعشدة (بمصر) سنة 898 هـ - 1493م، نشأ بساقية ألى شعرة (من قرى المنوفية) وإليها نسبته (الشعراني) ويقال (الشعراوي)، ومن تصانيفه الأجوبة المرسية عن أئمة الفقهاء و لصوفية =

الله تعالى بعلمه، ولم يطلع عليه أحدا من خلقه، إلا ما كان بوحي، ولا يجوز البحث عنه بأكثر من أنه موجود⁽¹⁾.

ويقول د/ أحمد زغلول صادق وإيا ما كان من آراء واجتهادات عن الروح، فإن الإمساك في الحديث عن الروح فضل، لأنها من عالم الأمر الذي يقصر العقل عن إدراكه وغاية ما يقرره أنها ملاك الإنسان... فمن معجزات القرآن أنه وضعها هذا الموضع لصحيح، وجعلها أعزل العضلات التي يتسأل عنها الإنسان بغير استثناء، فالعقل يهتدى إلى حقيقة الروح من هذا الطريق، ولا يذهب فيها مذهبا أبعد ولا أعمق من الإحالة إلى مصدر الموجودات جميعا وهي إرادة الله أو أمر الله⁽²⁾.

"فالروح من الغيبات التي قال الله تعالى عنها إنها من أمره ﷻ وبالتالي فلا تخضع لأي علم تجريبي من علم الإنسان"⁽³⁾، فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه، ولا رخصة في وصفه إلا بأن يقال هو أمر رباني كما قال تعالى ﴿قُلْ لِّلرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

والأمور الربانية لا تحتمل العقول وصفها؛ بل تتحير فيها عقول أكثر الخلق.... ولما كانت العقول لتي بها يحصل التكليف، وبها تدرك

="أدب القضاء" و "إرشاد الطالبين إلى مراتب العلماء العاملين" و "الأنوار القدسية في معرفة آداب العبودية" و "البحر المورود في لمواثيق والعهود" و "البدر المنير" توفي رحمه الله بالقاهرة سنة 973 هـ 1565 م (الأعلام تأليف خير الدين الزركلي (4/ 180، 181).

(1) المعارف الطيبة في ضوء القرآن و لسنة د/ أحمد شوقي إبراهيم ص 71، 74. دار الفكر العربي، الطبعة الأولى 1423 هـ - 2002 م.

(2) ماهية الإنسان في ضوء القرآن الكريم د/ أحمد زغلول صادق ص 17، مجلة الزهراء، العدد 12، 1414 هـ 1994 م.

(3) المعارف الطيبة في ضوء القرآن و لسنة د/ أحمد شوقي إبراهيم ص 73.

مصالح الدنيا عقولاً قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر، لم يأذن الله تعالى لرسوله ﷺ أن يتحدث عنه، بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم (1).

الفريق الثاني : ذهب إلى القول بأن الروح وإن كانت شيئاً استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحداً من خلقه إلا أن ذلك لا يمنع من البحث عنها من بعض الوجوه، وذلك أن الناس ترى أثارها عندما تكون في الجسد، ويحسون أثار خروجها منه (2).

قال الإمام الغزالي (3) رحمه الله : "الروح جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني، ينتشر في جميع البدن بواسطة العروق، فلا ينتهي إلى جزء من أجزاء البدن إلا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج إليه من قوة حس وإدراك وقوة حركة" (4).

(1) إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة 505هـ — (3 / 115) دار المعرفة . بيروت . لبنان .

(2) ينظر : بداية الحياة الإنسانية في ضوء النصوص الشرعية واجتهادات العلماء المسلمين د/ محمد نعيم ياسين ص 101، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية " الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي " المنعقد بتاريخ 24 ربيع الآخر 1405 هـ 15 يناير 1985 م .

(3) هو حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي الشافعي الغزالي (450 - 505 هـ) له مؤلفات كثيرة من أشهرها " المستصفى في علم الأصول و " المنحول " الوجيز " وفي حديث " الأربعين النووية " وفي العلوم كلها " إحياء علوم الدين " (طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي 727 - 771 من مجموعة من العلماء (301/4) دار إحياء الكتب العربية، بدون تاريخ للنشر

(4) إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة 505 هـ — (3/3، 4) .

وقال الإمام ابن القيم⁽¹⁾ "الروح جنس نوراني علوي خفيف متحرك، ينفذ في جوهر الأعضاء، ويسرى فيه سريان الماء في الورد، وسريان الدهن في الزيتون والنار في الفحم"⁽²⁾.

وقيل : الروح هي : " القوة التي تحدث الحياة في الكائنات الحية من نبات وحيوان وإنسان، وقد غلبت على ما به حياة الحس والحركة، والعقل و لتفكير، وإضيفت إلى الحيوان والإنسان "⁽³⁾.

وقيل : هي " تلك التسمية البارقة الشفافة التي أودعها الله في الإنسان ليكتمل تخليقه فينهض ناشئاً و اعيأ متوازناً مكتملاً، وبذلك تجتمع فيه كل مقومات الحياة الواعية الناشطة المتحركة "⁽⁴⁾.

وقيل : الروح هي اللطيفة الإلهية في الإنسان، وهي التي تجعله يدرك ويعقل ويسعى إلى الكمال والاتصال بالله سبحانه وتعالى، وهي في

(1) أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن جرير الزرعي الدمشقي الفقيه الحنبلي المجتهد، المطلق، المفسر، النحوي، الأصولي، المتكلم، الشهير بابن القيم الجوزي، ولد سنة إحدى وتسعين وستمائة وسمع من الشهاب النابلسي وغيره، تفقه في المذهب الحنبلي وبرع وأفنى، ولزم الشيخ تقي الدين وأخذ عنه وتفنن في علوم الإسلام، وكان عارفا بالتفسير، توفي رضي الله عنه سنة إحدى وخمسين وسبعمائة . (البداية والنهاية أبو الفداء الحافظ بن كثير الدمشقي المتوفى 774 هـ - 234 / 13) وما بعدها - الناشر مكتبة المعارف بيروت، ط الرابعة 1982 م .

(2) الروح لابن القيم الجوزي المتوفى 751 هـ، ص 242، تحقيق مجموعة من المحققين. بدور تاريخ ودر للنشر .

(3) الفتاوى : دراسة لمشكلات المسلم المعاصر في حياته اليومية والعامة لفضية الشيخ / محمود شلتوت ص : 18، دار الشروق، الطبعة لعاشرة 1400 هـ - 1980 م .

(4) حقوق الإنسان في الإسلام د / أمير عبد العزيز، ص : 13، مطبعة دار السلام، الطبعة الأولى 1417 هـ - 1997 م .

جوهرها الحقيقي سر لا يحيط بها إلا بارئها سبحانه وتعالى وما يدرك الإنسان منها إلا بعض آثارها، فالروح سر يمنح الخلية بادي ذي بدء الحركة والحياة، فالعين ترى والأذن تسمع، ولها حياتها الخاصة فقد يستريح الجسم وينام إلا أنها تبقى سابحة في ملكوت الله بصورة يعجز العقل البشري عن تفسيرها⁽¹⁾ وصدق الله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ .

وقيل : " الروح ذات لطيفة كالهواء، سارية في الجسد كسريان الماء في عروق الشجر، وكما أن الماء هو حياة الشجر وبدونه يموت، جعل الله الروح حياة للإنسان وبعدها عنه يموت "⁽²⁾.

قال الإمام ابن العربي⁽³⁾ رَحِمَهُ اللهُ : " الروح خلق من خلق الله تعالى، جعله في الأجسام فأحياها به وعلمها، وأقدرها، وبني عليها

(1) الإنسان في تصور القرآن الكريم د/ أحمد أحمد غلوش ص 22، مجلة مبرر الإسلام العدد 18، السنة 38، شعبان 1400 هـ - يوليو 1980 م .

(2) "يسألك عن الروح في الدين والحياة تأليف د/ أحمد الشرباصي، ص (1 / 662) ط دار لجيل بيروت.

(3) محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العربي، الأندلسي، أبو بكر لإشبيلي، المالكي (468 - 543) ثاقب الذهن، عذب المنطق، كريم المشائير، صنف " عارضة الأحوزي في شرح جامع أبي عيسى الترمذي " له كتاب كوكب الحديث والمسلسلات " (شجرة النور الزكية في طبقات المالكية للعلامة محمد بن محمد مخلوف (1/136)، ط دار لفكر بدون تاريخ للنشر، سير أعلام النبلاء للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان لذهبي (197/20) مؤسسة الرسالة .

الصفات الشريفة، والأخلاق الكريمة، وقابلها بأضدادها لنقصان
الآدمية (1).

وقال الإمام الدهلوي (2) رَحِمَهُ اللهُ: " اعلم أن الروح أول ما يدرك من
حقيقتها، أنها مبدأ الحياة في الحيوان وأنه يكون حيا عندما ينفخ الروح
فيه، ويكون ميتا بمفارقتها منه، ثم إذا أمعن في التأمل ينجلي أن في البدن
بخارا لطيفا متولدا في القلب فالروح في البدن كمثّل ماء الورد في الورد،
والنار في الفحم، والروح في الحقيقة حقيقة فردانية ونقطة نورانية، يجل
طورها عن طور هذه الأطوار المتغيرة المتغيرة، التي بعضها جواهر
وبعضها أعراض، وهى مع الصغير كما هي مع الكبير، ومع الأسود كما
هي مع الأبيض إلى غير ذلك من المتقابلات (3) .
من خلال ما سبق يتبين :

(1) أحكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي (1224/3) تحقيق
على محمد لبجاولى، ط دار الفكر بدون تاريخ للنشر .

(2) أحمد شاه بن عبد الرحيم العمري الدهلوي، المكنى بأبى عبد العزيز، الملقب
بولى الله الفقيه الحنفي، الأصولي، المحدث، المفسر، الصوفي، ولد بدهلى سنة
1114هـ - شأ بالهند من تصانيفه " الإنصاف في بيان سبب الاختلاف " ففتح
الخبير في أصول التفسير " و " القول الجميل في أصول الطرق الأربع ، تنوير
العبيد في رفع اليدين " و " حجة الله في أسرار الأحاديث وعلل الأحكام " وله
رسائل تسمى رسائل الدهلوي توفى رَحِمَهُ اللهُ سنة 1176 هـ (الفتح المبين في
طبقات الأصوليين تحقيق/ عبد الله مصطفى المراغى (3/ 130، 131)، الناشر
المكتبة الأهرية 1419 هـ - 1999 م ،هدية العارفين (5 / 604) .

(3) حجة الله البالغة للإمام العلامة الشيخ أحمد المعروف بشاه ولي الله بن عبد الرحيم
الدهلوي (18/1، 19) راجع أصوله بعض علماء الهند، ط الأولى سنة 1355هـ،
دار التراث .

أن الروح حقيقة مركوزة في كيان الإنسان لا نعرف كنهها وسرها فهي من صنع الله وتقديره، قد جعلها الله مصدر تكريم عظيم للإنسان⁽¹⁾، وتعتبر سرّاً عظيماً من أسرار الله تبارك وتعالى يهبه سبحانه تفضلاً وتعطفاً وتكرماً لمن يشاء من خلقه⁽²⁾.

لنتجلى قدرته في جعل الإنسان عاجزاً عن إدراك صنع الله تعالى، وأسرار خلقه، وليس في هذا حجر على العقل البشري أن يعمل، ولكن فيه توجيه لهذا العقل أن يعمل في حدوده وفي مجاله الذي يدركه إذ لا فائدة ولا جدوى من الخبط في التيه، ومن إنفاق الطاقة فيما لا يملك العقل إدراكه، لأنه لا يملك وسائل إدراكه ...

ولقد أبدع الإنسان في هذه الأرض ما أبدع ولكنه وقف حسيراً⁽³⁾ أمام ذلك السر اللطيف - الروح - لا يدري ما هو ولا كيف جاء، ولا كيف يذهب، ولا أين كان، ولا أين يكون إلا ما يخبر به العليم الخبير في التنزيل⁽⁴⁾.

(1) حقوق الإنسان في الإسلام د/أمير عبد العزيز ص 41 .

(2) الأرواح الشريفة الملائكية العلوية والأرواح الشريرة الشيطانية، سلسلة كتب الطب القرآني والنبوي للشيخ عبد الخالق العطار ص 11، بدون دار وتاريخ للنشر .

(3) حسيراً : والمعنى كلاً، أسفاً، حزناً. المعجم الوسيط مجمع اللغة العربية (178/1).

(4) ظلال القرآن للشيخ / سيد قطب، مج (4) (15 / 2249)، ط. دار الشروق

1405 هـ - 1985 م .

المطلب الثاني النفس والفرق بينها وبين الروح

أولاً : تعريف النفس في اللغة .

النفس لغة : تطلق على الروح وعلى ذات لشيء ونفسه، وعلى العین، يقال نفسه نفساً، أصابه عين⁽¹⁾. ونفس الإنسان تطلق ويراد منها ثلاثة معاني :

أحدها : الجسد⁽²⁾، يقال ثلاثة أنفس، يريدون بذلك الإنسان .

الثاني : الروح، يقال خرجت نفسه أي روحه .

الثالث : الدم، وإنما سمي الدم نفساً ؛ لأن النفس تخرج بخروجه.

ثانياً : النفس في القرآن الكريم :

أ - جاءت النفس في القرآن الكريم بمعنى عدة منها⁽³⁾ :

(1) النفس بمعنى الروح : قال تعالى : ﴿يَتَأْتِيَهَا لَنَفْسٍ لَّمْ تُظْمِنْهُ

﴿رَجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ ⁽⁴⁾، وقوله تعالى : ﴿خُذْ

﴿نَفْسَكُم﴾ ⁽⁵⁾ .

(1) المعجم الوجيز : مجمع اللغة العربية ص 627، المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية (978/2)

(2) لسان العرب 6 / 4500، 4501، مختار الصحاح للشيخ محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي ص 672، دار القلم بيروت لبنان، ط 1979 م .

(3) النفس والروح في الفكر الإنساني وموقف ابن القيم منه د/ يوسف محمود محمد ص 72، 73 وما بعدها، الناشر دار الحكمة الدوحة، ط الأولى 1414هـ - 1993 م

(4) سورة الفجر أية 27، 28 .

(5) سورة الأنعام جزء من الآية 93 .

(2) النفس بمعنى الذات - أي البدن - قال تعالى ﴿ فَسَلِّمْهُ عَلَيَّ ﴾ (1) قال تعالى ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (2) قال تعالى ﴿ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ (3) قال تعالى ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ (4) .

(3) النفس بمعنى القلب والضمير مثل قوله تعالى : ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ (5) أنت أعلم ﴿ لَعُيُوبٍ ﴾ (6) وقوله تعالى ﴿ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّنْهَا لَهُمْ ﴾ (7) وقوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسِّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبَلٍ ﴾ (8) .

(4) النفس باعتبار أنها معنى في الإنسان يوجهه للخير والشر، مثل قوله تعالى ﴿ وَمَا مِنْ خَافٍ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ (9)

(1) سورة النور جزء من الآية 61 .

(2) سورة النساء جزء من الآية 29 .

(3) سورة النحل جزء من الآية 111 .

(4) سورة المدثر آية 38 .

(5) سورة المائدة جزء من الآية 116 .

(6) سورة يوسف جزء من الآية 77 .

(7) سورة ق جزء من الآية 16 .

(8) سورة النازعات آية 40 .

وقوله تعالى ﴿لَا تُقْسِمُ بِيَوْمٍ لَقِيْمَةٍ ۖ وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ
 ﴿لِلَّوْمَةِ﴾ (1) .

(5) النفس بمعنى الجنس والعشيرة مثل قوله تعالى : ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ
 عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ
 آيَاتِهِ﴾ (2) .

(6) وتأتى النفس ويراد منها معين مثل قوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيَهَا نَاسٌ
 تَقُولُ رَبُّكُمْ هَلْ لَدَىٰ خَلْقِكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ (3)، وقوله تعالى
 قَالَ أَقْتَلْتَنَافْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
 نُكَرًا (4) .

ب- النفس فى السنة النبوية:

ورد ذكر النفس فى السنة النبوية فى مواضع كثيرة لمعان عدة منها (5):

1- البدن : ما روى عن عبد الله بن مسعود ؓ قال : قال رسول الله ﷺ
 (لا تقتل نفساً ظالماً إلا كان على ابن آدم كفل من دمها ، لأنه أول من
 سن القتل) (6) .

(1) سورة القيامة الأيتين 1، 2 .

(2) سورة آل عمران جزء من آية 164 .

(3) سورة النساء جزء من آية 1 .

(4) سورة الكهف جزء من آية 74 .

(5) خلاصة الآراء فى الكلام عن موت جذع المخ وزراعة الأعضاء لأستاذنا الدكتور/على
 رمضان ص 40، 41 .

(6) أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه كتاب القسامة، باب بيان إثم من سن القتل، حديث رقم
 1677، (3/ 1304، 1303)، أخرجه الإمام البخارى فى صحيحه كتاب الجنائز، =

2- الروح : ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه) (1).

3 - جوف الإنسان : عن ابن عباس رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لو أن لابن آدم مثل وادٍ مالا لأحب أن يكون إليه مثله ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب والله يتوب على من تاب) (2) .

4- الحاسد : ما روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : (يا محمد اشتكيت فقال : " نعم " قال باسم الله أرقيك، من كل شيء يؤذيك، من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك باسم الله أرقيك) (3) .

حباب قول النبي صلى الله عليه وسلم " يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه، (542/1) كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته، حديث رقم 3336 (2 / 669) كتاب الديات، باب قول الله تعالى " ومن أحيائها، حديث رقم 6867 (4 / 431) .

(1) أخرجه الإمام ابن ماجه في سننه، كتاب الصدقات، باب التشديد في الدين، حديث رقم 2413، (2 / 806) أخرجه الإمام الترمذي في سننه، كتاب الجنائز، باب ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه "، حديث رقم 1079، ص (3 / 381)، (قال الإمام الترمذي في سننه، قال : أبو عيسى هذا حديث حسن) .

(2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب الرقاق، باب ما يتقى من فتنة المال حديث رقم 6437 (4/286)، أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب الزكاة، باب لو أن لابن آدم واديين لابتغى ثالثا حديث رقم 1049، (2 / 725، 726)

(3) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب الطب والمرض والرقي، حديث رقم 2186، (4 / 1718، 1719)، أخرجه الإمام ابن ماجه في سننه، كتاب الطب، باب ما عوذ به النبي صلى الله عليه وسلم وما عوذ به، حديث رقم 3523، (2/1164)، أخرجه الإمام الترمذي في سننه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في التعوذ للمريض، حديث رقم 972، (3 / 294) .

5- السريرة: عن زيد بن الأرقم رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول:
(.....اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها
ومولاها)(1) .

هذا وقد ختلف العلماء في الروح والنفس، هل هما شيء واحد؟ أم
شيئان متغايران؟

ذهب فريق من أهل الأثر إلى أن النفس والروح شيء واحد، وذهب
الفريق الآخر إلى أن الروح غير النفس:

الرأي الأول : ذهب إلى أن النفس هي الروح (2) .

استدل أصحاب هذا الرأي على ذلك بما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ألم تروا الإنسان إذا مات شخص بصره؟ قالوا بلى
قال : " فذلك حين يتبع بصره نفسه) (3)

(1) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب الذكر والدعاء، باب التعوذ من شر ما
عمل، ومن شر ما لم يعمل، حديث رقم (2722)، (4 / 2088)

(2) الروح لابن القيم ص 398، وقد ذكر ابن القيم أن هذا مذهب الجمهور . الفواكه
الدواني 112/1، 114 . وهذا القول حكاه ابن كثير عن السهيلي في تفسير القرآن
العظيم للإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي، المتوفى سنة
774هـ (3 / 61) طبعة در الريان للتراث، شرح العقيدة الطحاوية للإمام
القاضي علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي، المتوفى سنة 792هـ،
حققه مجموعة من العلماء ص : 564، 565، مؤسسة الرسالة . الطبعة الثانية
1413هـ - 1993م، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تأليف أبو عمر
يوسف ابن عبد الله بن عبد البر، 5 / 241، 242 . تحقيق / سعيد أحمد أعراب،
دار النشر : وزارة عموم الأوقاف والشئون الإسلامية، المغرب 1396هـ -
1976م.

(3) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب الجنائز، باب في شخوص بصر الميت
يتبع نفسه، حديث رقم 921، (2 / 635)، أخرجه الإمام البيهقي في سننه، كتاب
الجنائز، باب ما يستحب من إغماض عينه إذا مات، (3 / 385) دار الفكر .

وجه الدلالة من الحديث :

قال النووي⁽¹⁾: إن المراد بالنفس هنا هي الروح واعتبر أن الحديث حجة لمن يقول : إن الروح والنفس بمعنى واحد⁽²⁾ .

وسميت الروح عند هؤلاء روحاً لأن بها حياة البدن، وسميت النفس روحاً لحصول الحياة بها، وسميت نفساً إما من الشيء النفس لئلا يفسد معناها وعرفها، وإما من تنفس الشيء إذا خرج، فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت نفساً، ومنه النفس بالتحريك⁽³⁾ .

الرأي الثاني : ذهب إلى أن النفس والروح متغايران بدليل أن النفس هي المخاطبة، وقد تكون المخاطبة للخير والشر بخلاف الروح فإنها لم تخاطب وهي لا تريد إلا الدنيا ولا تحب إلا إياها بخلاف الروح تدعو إلى الآخرة وتؤثرها⁽⁴⁾.

(1) النووي : محيي الدين أبو زكريا بن شرف بن مري الحزامي الحوادي الشافعي، صاحب لتصانيف النافعة، ولد في محرم سنة إحدى وثلاثين وست مائة، وقدم دمشق سنة تسع وأربعين فسكن في الرواحية كان إماماً بارعاً حافظاً متقناً، أتقن علوماً حجة، وصنف التصانيف الحجة، كان شديداً الورع، من تصانيفه " شرح صحيح مسلم "، " رياض الصالحين "، و " الأذكار " و " الأربعين " والإرشاد في علوم الحديث و التعريب " توفي حَاجِلًا في الرابع والعشرين من رجب سنة ست وسبعين وست مائة (تذكرة الحفاظ للإمام أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي المتوفى 748 هـ — 1348 هـ — (4/ 1470 : 1474) ط دار الفكر العربي، بدون تاريخ للنشر، طبقات الشافعية الكبرى للتاج الدين السبكي - (8 / 395).

(2) صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب الجنائز، باب ما يقال عند المريض والميت وإغماض الميت (4 / 223، 224)، مكتبة رهران، بدون سنة للنشر .

(3) الروح لابن القيم ص 400 .

(4) الروح لابن القيم ص : 401 . وهذا لقول حكاة ابن حجر ، نقلاً عن ابن العربي في فتح الباري بشرح صحيح البخاري للإمام لحافظ شهاب الدين أبي الفضل =

وذهب أيضا بعض من علمائنا المعاصرين إلى أن لنفس غير الروح⁽¹⁾ مستندة إلى أن النفس هي سر الحياة، وهي موجودة في الجسم قبل نفخ الروح فيه، وإذا عادت الجسم غادرته الحياة، والنفس هي التي تحاسب وهي التي تعذب، والنفس مؤنثة أما الروح في اللغة يذكر ويؤنث⁽²⁾.

بعد الكلام عن الروح والنفس أرى والله أعلم :

(1) أن المراد من " الروح " في قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ مَّرَبِّى وَمَا أَعْلَمُ مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾⁽³⁾ هو الروح المدبر للبدن، وأن سؤال اليهود لرسول الله ﷺ كان عن حقيقة الروح، ومسلكه في البدن، وأبهم الإجابة لعدم استطاعتنا معرفة حقيقة الروح لأن الله سبحانه وتعالى هو خالقها وبارئها وهو الذي اختص بمعرفتها .

(2) النفس والروح مسماهما واحد كما ذهب إليه الجمهور، وأن الفرق بينهما فرق في الصفات لا فرق في الذات .
يقول ابن القيم رحمه الله " يقول فاضت نفسه وخرجت نفسه، وفارقت نفسه، كما يقال : خرجت روحه وفارقت⁽⁴⁾ .

=العسقلاني. المعروف بابن حجر (773 852هـ)، 10 / 17، وهذا القول حكاه أيضاً الألوسى عن ابن حبيب في روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسى البغدادي المتوفى سنة 1270هـ (15 / 157)، طبعة المركز الإسلامى. والتمهيد لما في الموطأ من لمعاني والأسانيد، تأليف أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر، 242/5 .

(1) المعارف لطبية في صوء القرآن والسنة د/ أحمد شوقي إبراهيم ص 72، 77.

(2) المرجع السابق نفس الصفحات .

(3) سورة لإسراء جزء من الآية 85 .

(4) الروح لابن القيم ص 400 .

المبحث الثاني

تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين

تمهيد ونفسييم :

قد تبين فيما سبق أن الوقوف على حقيقة الروح وكنهها من الغيبيات التي لم يكشفها الله للإنسان، وهي - الروح - ككثير من الأشياء التي ينتفع الإنسان بأثاره دون أن يعرف كنهها⁽¹⁾، فهل يمكن الوقوف على علامات الحياة في الجنين ؟ سواء أكان طريق الكشف المبكر عن الحمل بوسائل مختلفة كسماع نبضات قلبية، أو فحصة بالسونار أو الموجات فوق الصوتية، أو الأشعة، وإذا تقرر ذلك فهل يمكن تحديد يوم بعينه لمعرفة وقت نفخ الروح أم أن هذا يعتبر ضربا من المحال ؟

هذا ما أحاول توضيحه - إن شاء الله تعالى - في مطالب ثلاثة :

المطلب الأول: موقف الفقهاء القدامى من تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين

المطلب الثاني : موقف الفقهاء المعاصرين من تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين .

المطلب الثالث: موقف الأطباء من تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين.

(1) الفتاوى دراسة لمشكلات المسلم المعاصر في حياته اليومية العامة لفضيلة الشيخ

محمود شلتوت ص 19، ط دار الشروق القاهرة - 1400هـ - 1980 م

المطلب الأول

موقف الفقهاء القدامى

من تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين

اتفقت كلمة الفقهاء لقدامى فيما يتعلق بوقت نفخ الروح في الجنين وأنه يكون بعد انقضاء أربعة أشهر كاملة - أي بعد مائة وعشرين يوماً - من لحظة تكوين الجنين في بطن أمه، وقد نطلقوا في بناء هذا التصور من خلال فهمهم لنصوص السنة النبوية الواردة في نفخ الروح ومنها :

(1) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال " حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق قال : (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً، فيؤمر بأربع كلمات، ويقال اكتب عمله، ورزقه، وأجله، وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح ...)⁽¹⁾.

(2) وأورده الإمام مسلم بلفظ آخر (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد)⁽²⁾ .

(1) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، حديث رقم (3208) (597/2)، وفي كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته، حديث رقم (3332) (2 / 638)، كتاب القدر، حديث رقم 6594، (4 / 340) .

(2) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - كتاب القدر، باب كيفية الخلق الادمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته حديث رقم 2643، (4/2036)

عن حذيفة بن أسيد⁽¹⁾ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول (إذا مر بالأنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث إليها ملكاً، فصورها وخلق سمعها وبصرها وجندها ولحمها وعظامها، ثم قال : يا رب أذكر أم أنسى، فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب أجله، فيقول ربك : ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول : يا رب رزقه، فيقضى ربك ما شاء، ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده، فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص⁽²⁾ .

طرق الجمع بين الروايات :

يشير الحديث الأول - حديث عبد الله بن مسعود - أن كتابة قدر الإنسان يكون بعد الأربعين الثالثة، أي في بداية الشهر الخامس، في حين حديث - حذيفة بن أسيد - يبين أن ذلك يكون بعد الأربعين الأولى، أي منتصف الشهر الثاني⁽³⁾، ومع ذلك لم ير العلماء تعارضاً بين الحديثين،

(1) حذيفة بن أسيد بن خالد بن الأغوز بن واقعة بن حرام بن غفار بن مليل، أبو سريحة الغفاري بايع تحت الشجرة، ونزل الكوفي وتوفي بها، وصلي عليه زيد بن أرقم وكبر عليه أربعاً، روى عنه أبو الطفيل، والشعبي، والربيع بر عميلة، وحبيب بن حماز (أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين بن الأسير أبي الحسن علي بن محمد الجزري المتوفي 555-630هـ (466/1) دار الشعب - تحقيق بحبة من العلماء، بدون تاريخ للنشر .

(2) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - كتاب القدر - باب كيفية الخلق الادمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته، حديث رقم (2645) (4/ 2037) .

(3) متى تنفخ الروح في الجنين د/ شرف القضاة، مشار إليه في قضايا طبية معاصرة في ضوء الشريعة الإسلامية، إعداد جمعية العلوم الإسلامية المنبثقة عن نقابة الأطباء الأردنية ص 168، دار البشير، ط الأولى سنة 1415 هـ، 1995 م .

وجمعوا بينهما بطريقة أو بأخرى، دون المساس بما اتفق عليه من وقت النفخ الوارد في حديث عبد الله بن مسعود⁽¹⁾

ومن أوجه الجمع ما ذكره العلامة - ابن القيم رحمه الله "أن للملك ملازمة ومراعاة بحال النطفة، وأنه يقول يا رب هذه نطفة، هذه علقة، هذه مضغة في أوقاتها، فكل وقت يقول فيه ما صارت إليه بأمر الله تعالى (2)"

واتفق العلماء على أن "نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر"⁽³⁾، ويقول الإمام ابن حجر⁽⁴⁾ رحمه الله "أن الذي يجمع هو النطفة ..

(1) أبحاث فقهية في قضايا طبية معاصرة" حقيقة الجنين وحكم الانتفاع به في زراعة الأعضاء وإجراء التجارب العلمية" د/ محمد نعيم ياسين، ص 80، دار النفائس، الأردن، ط ثمانية سنة 1419 هـ - 1999 م .

(2) طريق لهجرتين وباب السعادتين للإمام ابن القيم الجوزية ص 83، ت/ أنى على مسلم الحسيني مكتبة الإيمان، ط الأولى 1417 هـ - 1996 م .

(3) شرح النووي على صحيح مسلم (16/ 190، 191) مكتبة زهران بدون سنة للنشر .

(4) ابن حجر: شهاب الدين، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد الكتاني العسقلاني، المشهور بابن حجر، من أئمة العلم والتاريخ، أصله من عسقلان (بفلسطين) مولده ووفاته بالقاهرة، ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث، ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرهما لسماع الشيوخ، ولد في ثاني عشر شعبان سنة ثلاث وسبعين وسبعمئة، حفظ القرآن ودرس مدة طويلة على يد أعظم علماء عصره كالابن تيمية، ثم أقبل على مصر والشام واليمن، أجاز له علماء الفتوى والتدريس عمل قاضياً للقضاة وظل به حوالي 21 سنة، له عدة كتب أهمها "فتح الباري شرح صحيح البخاري"، "الإصابة في تمييز الصحابة" (الأعلام للزركلي 1/ 178)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب تأليف أبي الفلاح عبد الحى ابن العماد الحنبلي المتوفى 1089 هـ، تحقيق لجنة إحياء التراث العربى (7 / 270) منشورات دار الأفاق الجديدة بيروت، بدون تاريخ للنشر .

والأصل في ذلك أن ماء الرجل إذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك جنينا ، هيا أسباب ذلك لأن في رحم المرأة قوتين : قوة انبساط عند ورود منى الرجل حتى ينتشر في جسد المرأة، وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوسا ... ومعناه أنها تكون بذلك الصفة مدة الأربعين، ثم تنقلب إلى لصفة التي تليها، ويحتمل أن يكون المراد تصيرها شيئا فشيئا، فيخالط الدم النطفة في الأربعين الأولى بعد انعقادها وامتدادها، وتجرى في أجزائها شيئا فشيئا حتى تتكامل علقة في أثناء الأربعين، ثم يخالطها اللحم شيئا فشيئا إلى أن تشتد فتصير مضغة، ولا تسمى علقة قبل ذلك ما دامت نطفة، وكذا ما بعد ذلك من زمان العلقة والمضغة⁽¹⁾ .

ويقول الإمام ابن رجب⁽²⁾ رَحِمَهُ اللهُ : ' هذا الحديث يدل على أنه ينقلب في مائة وعشرين يوما، في ثلاثة أطوار في كل أربعين يوما منها

(1) فتح الباري بشرح صحيح البخاري تأليف الحافظ شهاب الدين أبي الفضل العسقلاني المعروف بابن حجر 773-852 م (14/279، 281)، ط مصطفى الحلبي، ط الأخيرة 1378هـ-1959م

(2) ابن رجب عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن عبد الرحمن بن الحسن بن محمد ابن أبي البركات مسعود البغدادي الدمشقي الحنبلي. الإمام الحافظ الحجة، الفقيه، العمدة، أحد العلماء الدهار، الأئمة العباد مفيد المحدثين واعظ المسلمين، له المؤلفات السديدة، والمصنفات المفيدة "منها شرح على صحيح البخاري لم يكمل وصل فيه إلى كتاب الجنائز"، كان رَحِمَهُ اللهُ إماما ورعا زاهدا مالت القلوب بالمحبة إليه وأجمعت الفرق عليه، كانت مجالسة تذكره الناس عامة نافعة وللقلوب صاعدة - مات رَحِمَهُ اللهُ في شهر رجب أو رمضان سنة خمس وتسعين وسبعمائة بدمشق .

(الحظ الإلحاح بذيل طبقات الحفاظ، للحافظ نقي الدين محمد بن فهد المكي، ص(180، 181)، دار الفكر العربي بدون تاريخ للنشر، ذيل طبقات الحفاظ=

يكون في طور، فيكون في الأربعين الأولى نطفة، ثم في الأربعين الثانية علقه، ثم في الأربعين الثالثة مضغة، ثم بعد المائة وعشرين يوماً ينفخ فيه الملك الروح، ويكتب له هذه الأربع الكلمات⁽¹⁾.

وقال القاضي عياض⁽²⁾ رَحِمَهُ اللهُ: "اختلفت ألفاظ هذا الحديث في مواضع، ولم يختلف في أن نفخ الروح فيه بعد مائة وعشرين يوماً، وذلك في تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس، وهذا قد جرب بالمشاهدة، وعليه يعول فيما يحتاج إليه من الأحكام في الاستلحاق عند التنازع، وفي

-الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي المتوفى 911 هـ، ص 367، دار الفكر العربي - بدون تاريخ للنشر .

(1) جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم تأليف زين أبي الفرج ابن رجب الحنبلي لبغداد المتوفى سنة 795 هـ، ص 47، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط الخامسة 1400 هـ - 1980 م .

(2) القاضي عياض : أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي، ولد بسبته في شهر رمضان سنة ست وتسعين وأربعمائة، كان إماماً وقته في الحديث. والتفسير والفقه والأصول والنحو، رحل إلى الأندلس وأخذ عن عبد الله المازري، ومن شيوخه أبو الوليد بن رشد ورحل إلى المشرق، له كتاب "إكمال المعلم في شرح صحيح مسلم" و"الشفاء بتعريف حقوق المصطفى" توفي بمراكش في شهر جمادى الأخيرة، وقيل في شهر رمضان سنة أربع وأربعين وخمسمائة، وقيل إنه مات مسموماً سمه يهودي. ودفن رَحِمَهُ اللهُ بباب إيلان داخل المدينة (السديج المذهب في معرفة أعيان المذهب لابن فرحون المالكي، تحقيق د/ محمد الأحمد أبو النور (2 / 46، 47، 51) مكتبة دار التراث، بدون تاريخ للنشر، شذرات الذهب في أخبار من ذهب للمؤرخ الفقيه لأبي الفلاح عبد الحي ابن العماد الحلبي (4 / 138) .

وجوب النفقات على حمل المطلقات، وذلك لتيقنه بحركة الجنين في الجوف»⁽¹⁾

المطلب الثاني

موقف الفقهاء المعاصرين

من تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين :

لم تتفق آراء الفقهاء المعاصرين حول تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين لعدم وجود نص قاطع لحسم هذه القضية، وعدم خروج الأمر فيها عن الاجتهاد، والجميع ينطلق فيما ذهبوا إليه من خلال بعض الآيات التي تذكر مراحل خلق الإنسان، وحديث جمع الخلق ، والذي رواه عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه وكان لهم ثلاثة اتجاهات :

الاتجاه الأول : ذهب إليه د/ محمد نعيم ياسين⁽²⁾، د/ محمد سليمان الاشقر⁽³⁾، الشيخ صالح موسى شرف⁽⁴⁾، د/ مصطفى صبري أردو غدو⁽⁵⁾،

(1) شرح صحيح مسلم للقاضي عياض المسمى إكمال المعلم بفوائد مسلم للإمام لحافظ أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليعصبى المتوفى سنة 544 هـ، تحقيق د/ يحيى اسماعيل، دار الوفاء، الطبعة الأولى، سنة 1419 هـ - 1998 م .

(2) بداية الحياة الإنسانية في ضوء النصوص الشرعية واجتهادات العلماء د/ محمد ياسين ص 89، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، الكويت، منشور ضمن أعمال مؤتمر المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - ط الثانية 1405 هـ - 1985 م .

(3) بداية حياة د/محمد سليمان الأشقر ص 124، أعمال مؤتمر سابق الإشارة

(4) بدء حياة الإنسان في ضوء القرآن الكريم والسنة النبوية للشيخ صالح موسى شرف ص 188، أعمال مؤتمر سابق الإشارة.

(5) بداية الحياة الإنسانية د/ مصطفى صبري ص 191. أعمال المؤتمر سابق الإشارة

د/ جعفر إدريس⁽¹⁾ د/ عباس شومان⁽²⁾.

يرون أن بداية الحياة الإنسانية في الجنين تبدأ بعد انقضاء أربعة أشهر (مائة وعشرين يوما) أخذًا بظاهر حديث جمع الخلق والذي رواه ابن مسعود مستدلين على ذلك بما يلي :

أولاً: الحديث فيه إشارة أن حياة الإنسان تبدأ بعد انقضاء أربعة

أشهر كاملة ، من لحظة تكوين الجنين في بطن أمه، وأن ما يسبقها من الحياة لا يوصف بالإنسانية، وإن كان فيه بعض خصائص الحياة المطلقة، من نمو وتشكل وحركة غير إرادية، وغير ذلك من العمليات الحيوية، التي اكتشفها الطب الحديث بوسائله العصرية المتقدمة⁽³⁾.

ثانياً: الحياة الموجودة في كل من الحيوان المنوي والبويضة،

ليست هي الحياة الحقيقية، فهذه الحياة لا تخرج الجنين قبل نفخ الروح فيه عن صفة الموت، فهي شبهة الحياة التي يوصف بها النباتات ، ولكنها لاتجعل الجنين حياً في الاصطلاح الشرعي⁽⁴⁾.

يقول العلامة ابن القيم رحمته الله " فإن قيل : الجنين قبل نفخ الروح فيه، هل كان فيه حركة وإحساس أو لا ؟ قيل فيه حركة النمو والاعتذاء

(1) الخلايا الجذعية ومفهوم الإنسان مناقشة فلسفية إسلامية د/ جعفر إدريس ص 3
مقدم لأعمال ندوة الخلايا الجذعية .

(2) إجهاض الحمل وما يترتب عليه من أحكام في الشريعة الإسلامية د/ عباس شومان
ص 18، 19، و 29، دار الثقافة للنشر، ط الأولى 1419 هـ .

(3) بداية حياة الإنسانية في ضوء النصوص الشرعية د/ محمد ياسين ص 89 مرجع
سابق

(4) بدء الحياة ونهايتها د/ عمر سليمان الأشقر ص 136، 137، 145 مؤتمر سابق
لإشارة إليه .

كالنبات، ولم تكن حركة نموه واغتنائه بالإرادة، فلما نفخت الروح انضمت حركة حسيته وإرادته إلى حركة نموه واغتنائه⁽¹⁾ .

الاتجاه الثاني: ذهب إليه د/بدر المتولي عبد الباسط⁽²⁾، د/محمد المختار السلامي⁽³⁾ د/ عبد القادر العماري⁽⁴⁾ يرون أن بداية الحياة الإنسانية في الجنين إنما تكون منذ لحظة التقاء الحيوان المنوي بالبويضة، متأثرين في ذلك بالمعيار البيولوجي للأطباء .
واستندوا إلى ذلك فيما يلي :

(1) الحياة الإنسانية تبد في نظر الإسلام من وقت تلقيح بويضة المرأة بماء الرجل، والإسلام رتب على هذا أحكاماً مجتمعة عليها، منها العدة للمطلقة أو المتوفى عنها زوجها، وهي تدخل في طائفة أولات الأحمال أجلهن أربعين يوماً، يضعن حملهن دون اعتداء بمدة الحمل، كذلك حق الإرث والوصية، مما يدل على أن الحياة الإنسانية لها اعتبارها من حين العلوق⁽¹⁾ .

الاتجاه الثالث ذهب إليه د/ شرف القضاة، حيث يرى أن بداية الحياة الإنسانية في جنين إنما تكون بعد الأربعين في مرحلة مبكرة،

(1) التبيان في أقسام الله أن للعلامة شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف ابن القيم الجوزية المتوفى سنة 751هـ، تعليق محمد حامد الفقي، ص 351، دار المعرفة بيروت - لبنان 1402 هـ

(2) بداية الحياة الإنسانية الشيخ / بدر المتولي عبد الباسط ص 109، 110، أعمال مؤتمر سابق الإثنية إليه .

(3) الحياة الإنسانية بدتها الشيخ/محمد المختار السلامي ص 119، أعمال مؤتمر سابق الإشارة إليه

(4) بداية الحياة أ / د/ القادر بن محمد العماري ص 174 أعمال مؤتمر سابق الإشارة إليه

(5) بداية الحياة الإنسانية للشيخ بدر المتولي عبد الباسط ص 109، 110 .

واكتمال أعضائه المراثية قبل أربعة أشهر⁽¹⁾ يدل ذلك ما روى عن جابر بن عبد الله قال : " قال رسول الله ﷺ : إذا استقرت النطفة في الرحم أربعين يوما أو أربعين ليلة بعث الله إليها ملكا فيقول : يا رب ما رزقه فيقال له : فيقول يا رب أنكر أم أنثى ؟ فيعلم، فيقول : يا رب شقي أو سعيد ؟ فيعلم " ⁽²⁾ .

مما سبق ينبغي :

أن علماء الفقه الإسلامي المعاصر لم تتفق آرائهم حول تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين في مرحلة مبكرة، من أن مرحلة النطفة والعلق والمضغة إنسا تكون في خلال الأربعين يوما الأولى من بداية الحمل .

المطلب الثالث

موقف الأطباء من تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين

لم تتفق آراء الأطباء حول تحديد بداية الحياة الإنسانية في الجنين، ولهم في ذلك ثلاثة اتجاهات أيضا :

(1) متى تنفج لروح في الجنين د/ شرف القضاة ص 172، 182 .

(2) أخرجه لإمام أحمد في مسنده (3 / 496) طبعة دار صادر، بيروت، بدون تاريخ للنشر، قال في مجمع الزوائد رواه أحمد وفيه خفيف وثقة ابن معين وجماعة وفيه خلاف، وبقية رجاله ثقات (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى 807 هـ (192/7) مكتبة لقدس، بدون تاريخ للنشر .

الاتجاه الأول : ذهب إليه د/ حسان حتوت ويرى أن الحياة الإنسانية تبدأ من وقت التحام البويضة بالحيوان المنوي⁽¹⁾، واحتجوا لذلك بما يلي :

أولاً : أن الحياة سابقة على نفخ الروح، فاستقبال الروح هو حدث خلال حياة الجنين، وليس بداية لها، واستقبال الروح بالنسبة للعمل الطبي هو أمر غيبي محض، لا ندرى لها كنهها ولا طريقة ولا أثراً

ثانياً : تسمية لحياة قبل الموعد المذكور لنفخ الروح حياة نباتية غير صحيح، لأن النبات ليس له جهاز حركي فعال، ولا جهاز عصبي، وأسلوبه الغذائي مختلف، وهو يقتات على الضوء ويستهلك ثاني أكسيد الكربون ويفرز الأكسجين، كما لا يمكن وصف حياة الجنين بأنها حياة حيوانية، لذا يمكن الاكتفاء بأن نقول أن فيه حياة وكفى. وأنه حي بمقياس الحياة المعروفة .

ثالثاً: هناك معايير لإصباغ وصف الحياة على أي كائن وهي : أن تكون له بداية واضحة معروفة، أن يكون قادراً على النمو مالم يحرم أسبابه، أن يفضى نموه إلى الإنسان ، أن ما سبقه من نور لا يمكن أن ينمو فيفضى إلى إنسان، أن تكتمل له الحصيصة الإرثية لجنس الإنسان عامة، وكذلك أن يكون هو فرداً بذاته مختلفاً عن غيره من الأفراد منذ بدء الخليقة وحتى قيام الساعة ، وهذه الأشرط الخمسة تتوافر جميعها في البويضة المخصبة⁽²⁾ .

(1) بداية الحياة الإنسانية د/ حسان حتوت ص57، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية الكويت. أعمال مؤتمر المنظمة الإسلامية سابق الإشارة إليه .

(2) بداية الحياة الإنسانية د/ حسان حتوت ص 59 .

الاتجاه الثاني : ذهب إليه د/ مختار المهدي يري أن هناك فرقاً بين

الحياة العضوية (وهي الحياة التي تدب في أعضاء الجسم، دون أن يكون دخل لإرادة الجنين فيها، مثل عضلة القلب التي تضخ الدم في جسد الجنين لأن هذا العمل خصية ذاتية لعضلة القلب) وبين " الحياة الإنسانية وهي (لا تكون إلا بعد تكون المخ وبداية وظائفه، وبداية ظهور الكيان الإنساني في الجنين، وذلك في نهاية الأسبوع الثاني عشر من عمره الرحمي)، ويؤيدون رأيهم بظهور علامات كثيرة، منها ظهور حركات مركبة للجنين وليست حركات تشنجية، ظهور الحركات التنفسية، وبدء عمل ونشاط قشرة المخ والنصفين الكرويين (1).

وهذا الاتجاه يؤول حديث ابن مسعود رواية الإمام مسلم، حيث ورد فيه "ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك" حيث يرى أن الأربعينات الثلاث قد لا تكون أربعينات متتالية ولكن بها تداخل في مراحل الانتقال، فإذا ما تدخلت فإن مجموع المراحل الثلاث تكون أقل من مائة وعشرين يوماً (2) ويضيف البعض الآخر علي هذا الرأي مدة أخرى، مع اتفاقه في الأساس الذي انطلق منه وهو تكوين المخ وبداية عمله كمعيار لبدء الحياة الإنسانية حيث يرى "أن الحياة الإنسانية لأبد من وجود (مخ) سليم مكتمل النمو، لكي يستقبل تلك الحياة أو " النفخة " فوجود المخ السليم المكتمل النمو شرط ضروري لوصف الجنين بالحياة الإنسانية" (3).

(1) بداية الحياة الإنسانية د/مختار المهدي ص 65، 66، 67، 68 أعمال مؤتمر سابق الإشارة إليه

(2) المرجع لسابق ص 71 .

(3) الحياة الإنسانية داخل الرحم بدايتها ونهايتها د/ عبد الله باسلامة ص 81، أعمال المؤتمر سابق الإشارة إليه .

الاتجاه الثالث : ذهب إليه د/ أحمد شوقي إبراهيم يرى أن الحياة

البشرية من الأمور الغيبية، وليس هناك من مصدر للعلم عن ذلك إلا الوحي الإلهي في القرآن والسنة، ثم يقرر على وجه اليقين أن الحياة البشرية تبدأ عند إكمال الشهر الرابع من الحمل⁽¹⁾ .

وبعد فإن المتتبع لهذه القضية يجد أن الأقوال اختلفت وتعددت فلا تكاد تخرج هذه الأقوال عن اجتهادات علمية .

ولكن الذي تظمن إليه النفس وترجحه، هو أن وقت نفخ الروح في

الجنين يكون بعد انقضاء أربعة أشهر كاملة، من وقت تلقيح البويضة بالحيوان المنوي وذلك للأسباب الآتية : -

أولاً: الروايات التي ذكرت فيها نفخ الروح ليس فيها أي نوع من

التعارض، بل جاء ذكر نفخ الروح فيها بعد مائة وعشرين يوماً من تكون الجنين، و التعارض جاء بين أحاديث أخرى لم تتعرض لذكر الروح، وإنما سيقّت لبيان القدر المكتوب على الإنسان، فالاختلاف في وقت كتابة القدر، وليس في وقت نفخ الروح .

ثانياً: معظم الفقهاء الذين تعرضوا لشرح حديث ابن مسعود من

العلماء والفقهاء لم يروا اختلافاً في التوقيت الزمني الوارد فيه، بل نقلت طائفة من العلماء الاتفاق على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد تمام الأربعة أشهر من عمر الجنين ودخوله في الشهر الخامس⁽²⁾ .

(1) متى بدأت حياة الإنسان د/ أحمد شوقي إبراهيم ص 75، أعمال المؤتمر سابق الإشارة إليه .

(2) حقيقة الجنين وحكم الانتفاع به في زراعة الأعضاء د/ محمد نعيم ياسين ص 79.

يقول أستاذنا الدكتور / علي رمضان ' إن في الحديث توجيه إلى أن بعد الأربعينات الثلاث يتحقق نفخ الروح في الجنين " (1) .
قال الإمام القرطبي رحمه الله (2) لم يختلف العلماء أن نفخ الروح في الجنين يكون بعد مائة وعشرين يوماً، وذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس " (3)
وقال ابن عابدين رحمه الله (4) : " نقل بعضهم أنه اتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر أي عقبها.... ولا ينافي ذلك ظهور الخلق قبل ذلك، لأن نفخ الروح إنما يكون بعد الخلق " (5) .

(1) أحكام الجنين من النطفة إلى الاستهلاك لأستاذنا الدكتور / علي رمضان ص 196، مكتبة بسملة 2007 م .

(2) القرطبي : أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي القرطبي صاحب كتاب " لتذكرة بأمور الآخرة "، التفسير الجامع لأحكام القرآن الحاكي مذاهب السلف كلها " وما أكثر فوائده. وكان إماماً عالماً من العواصين في معاني الحديث حسن التصنيف جيد للنقل، توفي بمدينة بني خصيب من صعيد مصر سنة إحدى وسبعين وستمائة (شذرات الذهب 335/5) .

(3) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي - مج السادس، (12 / 8) .

(4) ابن عابدين: محمد بن أمين بن عمر بن عبد العزيز بن عابدين الدمشقي ولد سنة 1198هـ 1784 م، فقيه الديار السامية، وإمام لحنفية في عصره. مولده ووفته بدمشق. من تصنيفه (رد المختار على الدر المختار)، وهو ما يعرف حاشية ابن عابدين (العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية)، توفي رحمه الله سنة 1252هـ - 1836م (الأعلام للزركلي 42 / 6) .

(5) حاشية رد المختار لمحمد أمين الشهير بابن عابدين في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة لنعمان (302/1) مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط الثانية 1386 - 1966 م .

وقال الإمام النووي رحمته الله : " اتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر " (1) .

ثالثاً : وصف ابن القيم رحمته الله تطور الجنين بما لا يبعد عما اكتشفه علماء الأجنة ومع ذلك يقرر أن نفخ الروح لا يتم إلا بعد أربعة أشهر، وأن الحركات الصادرة قبل ذلك ليست إرادية، فبعد أن ذكر سبب تقوُّت زمن الولادة عند الأطباء قال : ' وهذا الذي ذكره هذا القائل يقتضي حركة الجنين قبل الأربعين، وهذا خطأ قطعاً، فإن الروح إنما تتعلق به بعد الأربعين الثالثة، وحينئذ يتحرك، فلا تثبت له حركة قبل مائة وعشرين يوماً، وما يقدر من حركة قبل ذلك فليست حركة ذاتية اختيارية، بل لعلها حركة عارضة بسبب الأغشية والرطوبات ' ثم قال " ولكن الذي نقطع به أن الروح لا تتعلق به إلا بعد الأربعين الثالثة، وما يقدر من حركة قبل ذلك - إن صحت - لم تكن بسبب الروح " (2) .

ويقول أستاذنا الدكتور / علي رمضان " كلام ابن القيم صحيح فالحركة ليست دليلاً على وجود الروح في الجسم، الأجسام الجامدة تتحرك كحركة الإلكترون في الذرة وفي النجوم والأرض، وهي أيضاً موجودة في الحيوان المنوي، الأميبا، فهل في هذه المخلوقات أرواح " (3) .

(1) صحيح مسلم بشرح النووي ص 191.

(2) التبيان في أقسام القرآن ص 339.

(3) أحكام الجنين من النطفة إلى الاستهلال.

رقم
عبد الرحمن النجدي
أستاذ الهندسة المدنية
www.noswarat.com

الفصل الثاني

إطار مشروعية استخدام الخلايا الجذعية في الأعمال الطبية والجراحية⁽¹⁾

(1) أقصد بالعمل الطبي والجراحي زراعة الأعضاء عن طريق استخدام الخلايا الجذعية، وهي الجراحات التي يتم من خلالها تحضير الخلايا الجذعية، والتي تعتبر خلايا الأم في جسم الإنسان بطريقة طبية خاصة، ثم حقنها وزرعها في أجزاء مختلفة من الجسم، مثل الكبد في حالات التليف الكبدي، وحالات تليف البنكرياس لمرض السكر، وتعتبر تقنية استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء من أحدث الأعمال الطبية في العالم لزراعة الأعضاء وإجراء الأبحاث

تمهيد ونفسيه :

شهد القرن الواحد والعشرون، أهم الإنجازات العلمية والطبية في تاريخ البشرية، ولعل من أهم هذه الإنجازات ما تحقق بالنسبة لحياة الإنسان وصحته، ففي السنوات الأخيرة ظهرت وسائل طبية حديثة أثارت، وما زالت تثير الكثير من النقاش والجدل بين الأطباء والفقهاء حول مدى مشروعيتها .

وبظهور هذه الوسائل تجاوز الطب الحديث حدود الأعمال الطبية حيث أصبح أكثر فاعلية في علاج ما استعصى من الأمراض، وفي إنقاذ البشر من الموت و أصبح في الوقت ذاته أكثر خطورة وتأثيراً نظراً لخروجه على القواعد الشرعية المستقرة، التي تحمي حق الإنسان في الحياة وسلامة جسده⁽¹⁾ .

ولعل من أهم هذه الوسائل الحديثة هو استخدام الخلايا الجذعية في - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية - حيث يتم أخذ أنسجة وخلايا الأجنة المجهضة أو الأجنة الفائضة عن أطفال الأنابيب، وزرعها في إنسان يعاني من الشلل الرعاش والخرف المبكر، وأخيراً استخدام عملية الاستئصال للحصول على العضو المطلوب بدلاً من انتظار متبرع واستخدام أدوية لتنشيط الجهاز المناعي ..

ولما كان الحكم على الشيء فرع عن تصوره، فإنه لكي أقف على موقف الفقه الإسلامي من استخدام الخلايا الجذعية - في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية - أن أتعرض لبيان موقف الفقه الإسلامي من بيان مشروعية التداوي في الفقه الإسلامي، سوف أقوم خلال السطور القادمة

(1) ينظر خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ وزراعة الأعضاء لأستاذنا الدكتور / علي رمضان ص 115.

ببيان مشروعية التداوى، والاستفادة من الخلايا الجذعية - فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية - باختلاف نوع المصدر الذى أخذت منه من خلال المباحث التالية :

- المبحث الأول : مشروعية التداوى فى الفقه الإسلامى .
- المبحث الثانى : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية
- المبحث الثالث : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية
- المبحث الرابع : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة المستنسخة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية
- المبحث الخامس : الضوابط الواجب توافرها عند زراعة خلايا جذعية لعلاج الإنسان .

المبحث الأول

بيان مشروعية التداوى في الفقه الإسلامي

لقد اهتم الإسلام بصحة المسلم اهتماماً منقطع النظير، ومن هذا الاهتمام العناية بصحة البدن، والتي منها التداوى، لأن التداوى وسيلة من وسائل المحافظة عليه، إلا أن الفقهاء اختلفوا في هذه المسألة بين مؤيد ومعارض.

لقد اختلف العلماء في حكم التداوى على خمسة مذاهب :

المذهب الأول : يرى أصحابه استحباب التداوى .

حكاه النووي مذهباً لجمهور السلف، وإليه ذهب جمهور الشافعية، وقال به بعض أصحاب الإمام أحمد⁽¹⁾ .

المذهب الثاني : يرى أصحابه وجوب التداوى .

قال به بعض الحنفية " إذا كان يقطع بزوال المرض بالدواء، فترك التداوى عند خوف الهلاك حرام"⁽²⁾، وقال ابن تيمية⁽³⁾ "

(1) المجموع شرح المذهب للإمام أبي زكريا بن شرف النووي المتوفى 676 هـ (5 / 106) ط دار الفكر، بدون تاريخ للنشر، شرح النووي على صحيح مسلم (191/14) .

(2) الفتاوى الهندية للسلطان أبي المظفر محي الدين محمد أورنگ زين بهادر بادشا غازى (355/5) ط. دار المعرفة بيروت .

(3) ابن تيمية هو الشيخ الإمام العلامة المفتي المظفر الخطيب البار، فخر الدين أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله بن تيمية الحراني الحنبلي، ولد في شعبان سنة اثنتين وأربعين بحران، صاحب الديوان الخطب، والتفسير الكبير، توفي في صفر سنة اثنتين وعشرين وستمئة وله ثمانون سنة (سير أعلام النبلاء للذهبي (288/22 - 290) .

لست أعلم سالفاً أوجب للتداوى⁽¹⁾ .

وقول ابن حزم : إن أمر رسول الله ﷺ بالتداوى نهى عن تركه
يفيد أنه يوجب التداوى⁽²⁾ .

المذهب الثالث : يرى أصحابه أن التداوى مباح .

ذهب إليه جمهور الحنفية " وقالوا لا بأس على من يتداوى إذا كان
يعتقد أن الشافي هو الله⁽³⁾ ، ومذهب المالكية ' أنه لا بأس بالتعالج من
الأمراض⁽⁴⁾ ، حكاه ابن رشد " الجد " عن بعض العلماء

المذهب الرابع : يرى أصحابه جواز التداوى، إلا أن تركه أفضل
اتكالا على الله سبحانه وتعالى .

قال به النووي، وقال الغزالي " يجوز التداوى وإن كان تركه
أفضل في بعض الأحوال، ويدل على قوة التوكل⁽⁵⁾ .

(1) مجموع فتاوى عن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية عبد الرحمن بن قاسم الحنبلي(21)
/ 564 بدون دار وتاريخ للنشر .

(2) المحلى للإمام أبى محمد سعيد بن حزم، تحقيق أ / أحمد شاكر (418/7)، دار
التراث .

(3) الفتاوى الهندية (5 / 354) .

(4) المقدمات الممهدة لبیان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعية
والتحصيلات لأمهات مسائلها لمشكلات تأليف أبى الوليد محمد بن أحمد بن رشد
القرطبي لمتوفى عام 520 هـ . د / محمد حجي (3 / 466)، دار الغرب
الإسلامي، ط الأولى 1408 هـ 1988 م .

(5) شرح النووي على صحيح مسلم (14/191)، الآداب الشرعية والمنح المرعية
تأليف شمس الدين أبى عبد الله محمد بن مفلح المقدسى الحنبلي (2/348) الناشر
مؤسسة قرطبة، إحياء علوم الدين للغزالي (4 / 286، 292) .

المذهب الخامس : يرى أصحابه عدم جواز مداواة، انكالا على الله سبحانه وتعالى، ورضى بما نزل من البلاء، وحكى هذا القول ابن رشد " الجد " عن بعض السلف⁽¹⁾.

ادلة المذهب الأول :

استدل أصحاب المذهب الأول القائل باستحباب - التدوى بالسنة والمعقول .

أولا : الاستدلال من السنة النبوية المطهرة .

1 - ما روى عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : (ما أنزل الله من داء، إلا أنزل له شفاء) (2) .

2 - ما روى عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال : (لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله عزوجل) (3) .

3 - عن أسامة بن شريك، قال كنت عند النبي ﷺ (وجاءت الأعراب، فقالوا يا رسول الله أنتدوى ؟ فقال نعم يا عباد الله تداووا فإن الله

(1) المقدمات الممهديات (3 / 466) .

(2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، حديث رقم 5678، (4 / 49) . وأخرجه الإمام ابن ماجه في سننه، كتاب الطب، باب ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، حديث رقم 3439، (2 / 1138) ، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (3/496) والحاكم في المستدرک (4 / 199) ، وقال الحاكم حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

(3) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحباب التدوى، حديث رقم 2204، (4/1729)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده، (3/396)، الحاكم في المستدرک، كتاب الطب (4/200) وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

عزوجل لم يضع داء إلا وضع له شفاء غير داء واحد، قالوا ما هو ؟
قال الهرم⁽¹⁾ .

وجه الدلالة من الأحاديث :

تضمنت هذه الأحاديث الأمر بالتداوى، وأنه لا ينافى التوكل، كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش والحر والبرد بأضدادها، بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله مقتضيات لمسبباتها قدرا وشرعا، وأن تعطيلها يقدر في نفس التوكل⁽²⁾ .

ثانيا المعقول .

(أ) إن الأدوية والرقى والتقى هي من قدر الله، فما خرج شيء عن قدره بل يرد قدره بقدره، وهذا الرد من قدره، فلا سبيل إلى الخروج عن قدره بوجه ما ، وهذا كرد قدر الجوع والعطش والحر والبرد بأضدادها، وكرد قدر العدو بالجهاد وكل من قدر الله الدافع والمدفوع والدفع⁽³⁾ .

(1) أخرجه الإمام ابن ماجة في سننه، كتاب الطب، باب ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، حديث رقم 3436، (2/1137)، وأخرجه الإمام أبو داود في سننه، كتاب طب، باب الرجل يتداوى، حديث رقم 3855، (4/3)، و الإمام الترمذي في سننه، كتاب الطب، باب ما جاء في الدواء والحث عليه، حديث رقم 2038، (4/383)، وقال الإمام لترمذي هذا حديث حسن صحيح.

(2) زاد المعاد في هدى خير العباد للإمام شمس الدين المعروف بابن القيم الجوزية (691-751هـ) (3/101) دار الكنانة الإسلامية، القاهرة، الطب النبوي لابن القيم ص(9، 10) .

(3) زاد المعاد (3 / 101) .

(ب) إن التداوى من قدر الله وهذا كالأمر بالدعاء، وكالأمر بقتال الكفار وبالتحصن، ومجانبة الإلقاء باليد إلى التهلكة، مع أن الأجل لا يتغير والمقادير لا تتأخر ولا تتقدم عن أوقاتها ولا بد من وقوع المقدرات⁽¹⁾.

(ج) إن في قول رسول الله ﷺ (لكل داء دواء) تقوية لنفس المريض والطبيب، وحث على طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه، فإن المريض إذا استشعرت نفسه أن لدائه دواء يزيله، تعلق قلبه بروح الرجاء، ويرد من حرارة اليأس، وانفتح له باب الرجاء، ومضى قويت نفسه انبعثت حرارته الغريزية، وكان ذلك سببا لقوة الأرواح، قويت القوى التي هي حامله لها، فظهرت المرض ودفعته وكذلك الطبيب إذا علم أن لهذا الداء دواء، أمكنه طلبه والتفتيش عليه⁽²⁾.

أدلة المذهب الثاني :

استدل أصحاب المذهب الثاني القائلين بوجوب التداوى بالكتاب والسنة

أولاً: الدليل من الكتاب قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾⁽³⁾.

وجه الدلالة:

في الآية الكريمة أن الله سبحانه وتعالى نهى عن قتل الإنسان لنفسه⁽⁴⁾ بأي وسيلة مفضية إلى هلاكه، وترك التداوى والمعالجة مما

(1) شرح النووي على صحيح مسلم (14 / 191) .

(2) الطب النبوي ص 12 .

(3) سورة النساء جزء من الآية 29 .

(4) اختلف المفسرون في معنى قتل النفس في الآية الكريمة على ثلاثة أقوال :

الأول: لا تقتلوا أهل ملئكم، **الثاني:** لا يقتل بعضكم بعضاً، **الثالث:** لا تقتلوا أنفسكم بفعل ما نهيتهم عنه . ورجح ابن العربي القول الثالث، وهو الذي بني عليه-

يتناولها النهى عن قتل النفس، وإهلاكها، ويظهر هذا جلياً في ترك التداوى فى الحالات الخطيرة كأمراض القلب، والنزف الشديد وأمراض الجهاز العصبى .

وقد احتج عمرو بن العاص رضي الله عنه بهذه الآية حين امتنع عن الاغتسال بالماء البارد، لما أجنب فى غزوة ذات السلاسل خوفاً على نفسه منه، فأقر النبي صلى الله عليه وسلم احتجاجه، وصحك عنده، ولم يقل شيئاً⁽¹⁾ .

لذلك فإن التداوى والمعالجة من الأمور التى أوجبها الله تعالى، وذلك لإمره بعدم قتل النفس والسعى فى إهلاكها⁽²⁾ .

(ب) قوله تعالى ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾⁽³⁾ .

وجه الدلالة من الآية: أن الله تبارك وتعالى ينهى عن إلقاء النفس إلى التهلكة، وترك التداوى والمعالجة يؤدى إلى هلاك النفس الذى

= الاستدلال من الآية، مع بيانه أن المعاني المتقدمة كلها صحيحة (أحكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي 468 هـ - 543 هـ / 1) / 411 ت / على محمد لبخاوي - القسم الأول، الناشر دار المعرفة بيروت - لبنان بدون سنة للنشر، جامع البيان فى تفسير القرآن لأبى جعفر محمد بن جرير لطنري المتوفى 310 هـ (4 / 23) دار المعرفة بيروت لبنان ط الرابعة 1400 هـ - 1980 م .

(1) تفسير لقرآن العظيم للإمام الجليل، أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشى الدمشقى المتوفى سنة 774 هـ (1 / 480) مكتبة الدعوة الإسلامية، الناشر مكتبة التراث الإسلامى، سوريا حلب 1400 هـ - 1980 م .

(2) الأحكام الطبية المتعلقة بالنساء فى الفقه الإسلامى د/محمد خالد منصور ص 19، دار النفائس، ط الثانية 1420 هـ - 1999 م .

(3) سورة البقرة جزء من الآية 195 .

نهى الله عنه⁽¹⁾ والأخذ بفعل التداوى من الأشياء المؤدية للمحافظة على النفس من الهلاك فعلم وجوبه⁽²⁾ .

ثانيا . السنة النبوية المطهرة :

روى عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (إن الله أنزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء، فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام)⁽³⁾ .

وجه الدلالة من الحديث : أمر رسول الله ﷺ فى هذا الحديث بالتداوى والأمر المطلق يفيد الوجوب، فأفاد الحديث وجوب التداوى⁽⁴⁾ .
أدلة المذهب الثالث :

استدل أصحاب المذهب الثالث القائلين بإباحة التداوى من السنة النبوية المطهرة بما يلى :

-
- (1) اختلف المفسرون - رحمهم الله - فى معنى ' التهلكة ' فى الآية الكريمة على ستة أقوال ذكرها ابن العربي وغيره (ينظر إحكام القرآن لابن العربي (1 / 116) وقد بنى الاستدلال من الآية الكريمة على القول بعمومها وهو ما رجحه طائفة من المفسرين ومنهم ابن جرير الطبري، وذلك بناء على القاعدة بأن العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب (جامع البيان فى تفسير القرآن للطبري (2 / 118)، تفسير القرآن العظيم لابن كثير (1 / 235، 236)
- (2) أحكام التداوى والحالات الميؤوس منها قضية موت الرحمة د/ محمد على البار ص 21، دار المنار للنشر والتوزيع، ط الأولى 1416 هـ - 1995 م، حكم التداوى بالمحرمات د/ عبد الفتاح إدريس ص 17 / 18، ط الأولى 1414 هـ - 1993 م . بدون دار للنشر، الأحكام الطبية د/ محمد خالد منصور ص 19.
- (3) أخرجه الإمام أبى داود فى سننه، كتاب الطب، باب فى الأدوية المكروهة، حديث رقم 3874، (7/4) وأخرجه الإمام البيهقى فى سننه، كتاب الضحايا، باب النهى عن التداوى بما يكون حراما فى غير حال الضرورة (10 / 5) ، قال فى مجمع الزوائد - رجاله ثقات، كتاب الطب، باب النهى عن التداوى بالحرام، (5/86) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى المتوفى سنة 807 هـ - مكتبة القدس، بدون تاريخ للنشر .
- (4) حكم التداوى بالمحرمات د/ عبد الفتاح إدريس ص 18.

(أ) روى عن أسامة بن شريك قال : كنت عند النبي ﷺ ، (وجاءت الأعراب، فقالوا : يا رسول الله أنتداوى ؟ فقال : نعم يا عباد الله تداووا، فإن الله عز وجل لم يضع داء إلا وضع له شفاء غير داء واحد، قالوا وما هو ؟ قال : الهرم) (1) .

وجه الدلالة من الحديث : أفاد هذا لحديث طلب التداوى من الأدواء المختلفة، وقد قال (العيني) (2) : إن هذا الحديث يدل على إباحة التداوى وجواز لطب، وقال الخطابي (3) : في هذا الحديث إثبات الطب والعلاج،

(1) سبق تخريجه ص : 65 .

(2) بدر الدين أبو الثناء وأبو محمد محمود بن القاضي شهاب الدين أحمد بن القاضي شرف الدين موسى بن أحمد بن حسين بن يوسف بن محمود العينتأبي، أصله من حنبل ومولده في عينتاب، وإليها نسبته، ولد سادس عشر شهر رمضان سنة اثنتين وستين وسعمائة في درب، مؤرخ، علامة، فريد عصره ووحد دهره، عمدة لمؤرخين، قاضى القضاة، حفظ القرآن العظيم وتفقّه على والده وغيره، أخذ عن العلامة جمال الدين يوسف بن موسى الملقبى الحنفي وغيره من تصانيفه " عمدة القارئ في شرح البخاري "، مغنى الأخبار في رجال معاني الآثار "، تاريخ البدر في أوصاف أهل العصر، " مبانى الأخبار في شرح معاني الآثار " توفى ليلة لثلاثاء رابع ذي الحجة بالقاهرة وصلى عليه بالجامع الأزهر ودفن بمدرسته التي بقرب داره وكثر أسف الناس عليه رحمة الله تعالى (الأعلام للزركلى 7 / 163)، شذرات الذهب (7 / 286 وما بعدها)، الفوائد البهية في تراجم الحنفية للعلامة أبى الحسرات محمد عبد الحى الكنوى الهندى، تحقيق السيد محمد بدر الدين أبو فراس النعسانى، ص 207، طبعة دار المعرفة - بيروت لبنان .

(3) حمد بن إبراهيم بن خطاب الخطابي البستى، نسبة إلى بست مدينة من بلاد كابل - أبو سليمان كان أحد أوعية العلم في زمانه حافظا، فقيها مبرزاً على أقرانه، وقال ابن الأهدل أبو سليمان حمد ابن محمد الخطابي البستى الشافعي صاحب التصانيف النافعة الجامعة منها معالم السنن وغريب الحديث، وإصلاح غلط المحدثين وغيرها، روى عن جماعة من الأكابر، وروى عنه الحاكم وغيره. توفى سنة ثمان وثمانين وثلثمائة (شذرات لذهب (3 / 127، 128) .

وأن التدأوى مباح غير مكروه⁽¹⁾

(ب) روى عن أنس بن مالك ؓ : قال : (حجم رسول الله ﷺ أبو طيبة، فأمر له بصاع من تمر، وأمر أهله أن يخففوا من خراجه)⁽²⁾

وجه الدلالة من الحديث .

دل الحديث على إباحة التدأوى بالحجامة وأنها من أفضل الأدوية فدللت الأحاديث على إباحة التدأوى من غير كراهة⁽³⁾ .
أدلة المذهب الرابع :-

استدل أصحاب المذهب الرابع على جواز التدأوى بالأحاديث السابقة، فإنها تدل على جواز التدأوى واستدلوا على أفضلية ترك التدأوى بما يلي :

أولا : السنة النبوية المطهرة :

(أ) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال (يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب، هم الذين لا يسترقون، ولا يبتطرون، ولا يكتون، وعلى ربهم يتوكلون)⁽⁴⁾ .

(1) عمدة القارئ شرح صحيح البخاري للعلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني 762 - 855 هـ، (17 / 363)، ط الأولى 1392 هـ - 1972 م، كتاب لطب - باب ما أنزل الله داء، لا أنزل له شفاء، مكتبة ومطبعة مصطفى الحلبي، عون المعبود شرح سنن أبي داود للعلامة أبي الطيب محمد شمس الحق، ت/ عبد الرحمن محمد شمس الحق، / عبد الرحمن محمد عثمان وآخرون (10 / 335)، الناشر المكتبة السلفية .

(2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب لببوع، باب ذكر الحجام، حديث رقم 2102، (2 / 132)، باب بيع الجمار وأكلة، حديث رقم 2210، (2 / 168) .

(3) صحيح مسلم بشرح النووي (10 / 242) كتاب المساقاة والمزارعة، باب حل أجرة الحجامة

(4) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب الرقاق، باب " ومن يتوكل على الله فهو حسبه " حديث رقم 6472، (4 / 300)، أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب، حديث رقم 372 برواية عمران بن حصين، (1 / 198) .

وجه الدلالة من الحديث :

امتدح رسول الله ﷺ الذين لا يتداوون من أمتة، اتكالا على الله سبحانه، وأحبر أنهم يدخلون الجنة بغير حساب، وهذا يدل على أن تركهم لتداوى محمود، وأنه أفضل من فعله⁽¹⁾ .

أجيب عن هذا الاستدلال بما يلي : -

قال النووي : لا مخالفة بين حديث ابن عباس وغيره من الأحاديث لتى تدل على جواز التداوى واستحبابه وذلك لأن المدح فى ترك الرقى المراد بها الرقى التى هى من كلام الكفار، والرقى المجهولة التى بغير العربية، وما لا يعرف معناها فهذه مذمومة لاحتمال أن معناها كفرا أوقريب منه أو مكروه، وأما الرقى بآيات القرآن وبالأذكار المعروفة فلا نهى فيه بل هو سنة⁽²⁾ .

(ب) روى ابن عباس - رضى الله عنهما - أن امرأة أتت النبى ﷺ فقالت: (إني أصرع وإني اتكشف، فادع الله لى قال : إن شئت صبرت ولك الجنة، وإن شئت دعوت الله أن يعافيك، فقالت : أصبر، فقالت: إني اتكشف فادع الله لى أن لا اتكشف، فدعا لها)⁽³⁾ .

(1) حكم التداوى بالمحرمات د/ عبد الفتاح إدريس ص 20، 21 .

(2) نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار ﷺ تأليف محمد بن على بن محمد الشوكانى المتوفى، 117-1250، ت/ طه عبد الرؤوف سعد، مصطفى محمد الهوارى (170/9)، الناشر مكتبة الكليات الأزهرية القاهرة - 1398 هـ - 1978 م .

(3) أخرجه الإمام البخاري فى صحيحه، كتاب المرضى، باب فضل من يصرع من الريح، حديث رقم 5652، (40/4) أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب البر والصلة والآداب، باب ثواب المؤمن فيما يصبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك، حتى الشوكة يشاكها، حديث رقم 2576، (4/1994)

وجه الدلالة من هذا الحديث :

أفاد هذا الحديث جواز ترك التداوى، وأن الأخذ بالشدة أفضل من الأخذ بالرخصة لمن علم من نفس الطاقة، ولم يضعف عن التزام الشدة، وأن التداوى بالدعاء مع الالتجاء إلى الله أنجع وأنفع من العلاج بالعقاقير، ولكن إنما ينجع بأمرين : أحدهما من جهة العليل وهو صدق القصد، والآخر من جهة التداوى وهو توجه قلبه إلى الله وقوته بالتقوى والتوكل على الله تعالى (1) .

ثانيا : آثار الصحابة ومنها :

(أ) روى أن أبا بكر رضي الله عنه " لما مرض قالوا له : ألا ندعوك لك الطبيب ؟ قال قد رأتى قالوا : فما قال لك ؟ قال إني فعال لما أريد " .

(ب) روى عن أبي الدرداء "أنه قيل له فى مرضه : ما تشتكى ؟ قال ذنوبى، قيل فما تشتهى ؟ قال : مغفرة ربى، قيل أفلا ندعوك لك طبيباً؟ قال : الطبيب أمرضنى " .

(ج) روى عن أبى ذر "أنه رمدت عيناه، فقيل له : لو داويتهما ؟ فقال إني عنهما لمشغول، قيل : فلو سألت الله أن يعافيك ؟ فقال أسأله فيما هو أهم إلي منهما" (2) .

وجه الدلالة :

دللت هذه الآثار على أن الأفضل ترك التداوى من المرض، إذ لو كان واجبا أو مستحبا لما تركه هؤلاء الصحابة الذين لم يؤثر عنهم تركهم لمثل ذلك .

(1) نيل الأوطار للشوكاني (10 / 171) .

(2) قوت القلوب فى معاملة المحبوب ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد للشيخ أبى طالب المكي (2 / 23) دار صادر للنشر، بدون تاريخ للنشر .

ثالثاً . المعقول :

إن كثيراً من المرضى يشفون بلا تداءٍ، لاسيما في أهل الوبر والقرى، والساكنين في نواحي الأرض، يشفيهم الله بما خلق فيهم من القوى المطبوعة في أبدانهم، الراضية للمرض، وفيما ييسره لهم من نوع حركة وعمل، أو دعوة مستجابة، أو رقية نافعة أو قوة القلب وحسن التوكل، إلى غير ذلك من الأسباب الكثيرة غير الدواء، فثبت بهذا أن التداءى ليس من الضرورة فى شىء (1) .

أدلة المذهب الخامس : القائلين بعدم جواز التداءى بالمعقول :

إن نزول الدواء هو بقضاء الله وقدره، وتمام الولاية لله تعالى هو فى الرضا بجميع ما نزل من البلاء، فلا يجوز لمن نزل به ذلك رفعه عنه بالتدأوى (2) .

أجيب عنه : -

قال النووى: إن كان الداء من قدر الله تعالى، فإن التدأوى كذلك من قدره سبحانه، إذ هو كالأمر بالدعاء، والأمر بقتال الكفار، والأمر بالتحصن ومجانبة الإلقاء باليد إلى التهلكة، مع إن الأجل لا يتغير، والمقادير لا تتأخر ولا تتقدم عن أوقاتها، ولا بد من وقوع المقدرات (3) .

الترجيح :

بعد استعراض مذاهب الفقهاء فى هذه المسألة، وما استدلل به لها، وما أعترض به على بعض هذه الأدلة، وما أجيب به عن بعض هذه الاعتراضات، فإننى أرى رجحان ما ذهب إليه أصحاب المذهب الأول من استحباب التدأوى، وذلك لما استدلوا به على مذهبهم من السنة

(1) الفتاوى لابن تيمية (21 / 563) .

(2) عون المعبود (10 / 335) مرجع سابق، شرح النووى على صحيح مسلم (14 / 191) .

(3) شرح النووى على صحيح مسلم (14 / 191) .

والمعقول⁽¹⁾، ولأن رسول الله ﷺ كان يتداوى مما يصيبه من الأمراض، فمرض على ذلك حتى آخر عمره، كما قالت عائشة رضي الله عنها، وأمر ﷺ بالتداوى من الأدوية، ووصف كثيراً من الأدوية الناجعة في علاج الأمراض منها علاج الحمى، واستطلاق البطن والإستسقاء، وعرق النساء والحكة، وذات الجنب والصداع، وداء الفؤاد والسم، والأورام والبتور ونحو ذلك كما بين رسول الله ﷺ أن الأخذ بأسباب الشفاء هو من قدر الله تعالى، فهذا وغيره دليل على استحباب التداوى من الأدوية⁽²⁾.

وقد يكون التداوى واجباً على الشخص إذا كان تركه يفضي إلى تلف أو فقد أحد أعضائه أو عجزه، أو إذا كان المرض ينتقل ضرره إلى غيره كالأمراض المعدية⁽³⁾.

(1) حكم التداوى بالمحرمات د/ عبد الفتاح إبريس ص 27، 28.

(2) زاد المعاد لابن القيم (3/ 110-143).

(3) مجلة مجمع الفقه الإسلامي، العدد السابع، الجزء الثالث، ص 563.

المبحث الثاني

الاستفادة من الخلايا الجذعية

التي يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة

في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

تمهيد وتقسيم :

قبل الخوض في مدى إمكانية الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة في - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية - أن نلقى الضوء على بيان ماهية الإجهاض، وحكمه باعتباره أحد مصادر الخلايا لجذعية وذلك من خلال المطالب التالية :

المطلب الأول : أطوار خلق الجنين .

المطلب الثاني : تعريف الإجهاض في اللغة والاصطلاح

المطلب الثالث : الحكم الشرعي للإجهاض .

المطلب الرابع : الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يستم الحصول عليها من الأجنة المجهضة في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

المطلب الخامس : الخلايا الجذعية من جنّة المتوفى حديثا .

المطلب الأول مراحل خلق الجنين

إن الحديث عن هذه المراحل، حديث عن إعجاز القرآن الكريم وبلاغته، فقد ذكر الله في كتابه حال الإنسان ووصفها من مبادئ الخلق إلى أن يستكمل عمره .

فقال تعالى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿٢١﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا لِنُطْفَةٍ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا لِنَعْلَقَةٍ مُّضْغَةً فَخَلَقْنَا لِمُضْغَةٍ عِظْلًا فَكَسَوْنَاهُ لِعِظْمٍ لَّحْمًا ثُمَّ نَشَأْنَاهُ خَلْقًا ۚ خَرَّ قَتْبَارُكَ ۚ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ (١) .

من خلال تتبع النصوص التي وردت في القرآن والسنة بخصوص تطور الجنين ونموه، نجد أنه يمر بمراحل عديدة وهذه المراحل هي :

مرحلة النطفة :

النطفة في اللغة : هي الماء الصافى قل أو كثر، والجمع (نطف) و(نطاف)، و(النطفة) هي ماء الرجل و المرأة^(٢)، التي يتكون منها الولد^(٣).

النطفة عند المفسرين :

يقول الإمام القرطبي رحمه الله في تفسير قوله تعالى " ثم من نطفة " هو المنى سمي نطفة لقوته، وهو القليل من الماء، وقد يقع على الكثير منه، ومنه الحديث "حتى يسير الراكب بين النطفتين لا يخشى جورا " أراد بحر

(1) سورة المؤمنون الآيات 12، 13، 14 .

(2) المصباح المنير (2/ 611) .

(3) لسان العرب (6/ 4461، 4462) .

المشرق و بحر المغرب⁽¹⁾، وقد ورد ذكر النطفة في القرآن الكريم في اثني عشر موضعاً، منها قوله تعالى ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾⁽²⁾ وصفه بأنه مكين لأنه مكن لذلك و هيئ له ليستقر فيه إلى بلوغ أمره الذي جعله له قراراً⁽³⁾.

النطفة عند علماء الأجنة :

يمتد هذا الطور من اليوم الأول للحمل، أي منذ تلقيح بويضة المرأة بالحيوان المنوي من الرجل، و حتى اليوم السادس من بداية الحمل، وخلال هذا الطور - النطفة - تنقسم البويضة الملقحة، من خلية واحدة وهي أكبر خلايا الجسم إلى خليتين ثم إلى أربع، فثمان، فست عشرة خلية ثم تأخذ شكل ثمرة التوت فتسمى بالتوتة (marula) .

وفي نهاية اليوم الخامس من الحمل تتحول التوتة إلى ما يسمى علمياً بالكرة الجرثومية، و عدد خلاياها تصل إلى ما بين 50، 60 خلية، وخلال عملية الانقسام والتكاثر تنتقل النطفة من أنبوب الرحم إلى (اليوم لخامس تقريباً) لتبدأ بالتعلق في جدار الرحم الداخلي منذ اليوم السابع من بدء الحمل⁽⁴⁾ .

مرحلة العلقة :

العلق في اللغة : يقال علقت المرأة بالولد أي حبلت، وأعلقت ظفري بالشئ أنشبهته، والمعلق بالكسر ما يعلق به اللحم وغيره، والعلق

(1) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (6/21).

(2) سورة المؤمنون آية 13 .

(3) جامع البيان في تفسير القرآن للطبري (7/18).

(4) من علم الطب القرآني الثوابت العلمية في القرآن الكريم د/ عدنان الشريف ص

49 وما بعدها، دار العلم للملايين، ط الاولى يناير 1990 م بيروت لبنان

طور من أطوار الجنين، وهى الدم الجامد الغليظ، وقيل الجامد قبل أن ييبس، وقيل ما اشتدت حرته، والقطعة منه علقه⁽¹⁾.
العلقة عند المفسرين :

طور العلقه هو الطور الثانى من أطوار خلق الجنين، وقد ورد ذكرها فى القرآن الكريم فى مواضع متعددة، قال تعالى ﴿وَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٢) ﴿لَمْ يَكْ نُطْفَةٌ مِنْ مَّيِّ يُمْنَى﴾ (2) وقوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ (3) وقوله تعالى ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (4).

يقول الألوسى رحمه الله فى تفسير قوله تعالى : ثم خلقنا النطفة علقه " أى دما جامدا و ذلك بإفاضة أعراض الدم عليها، فتصيرها دما بحسب الوصف⁽⁵⁾، وقيل العلق هو الدم الجامد، وقيل الدم العبيط أى الطرى، و قيل الشديد الحمرة⁽⁶⁾.

-
- (1) لسان العرب لابن منظور (3075/4)، المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية) ص (645/2) المصباح المنير (2/425).
 - (2) سورة القيامة الآيتين 36، 37 .
 - (3) سورة غافر جزء من الآية 67 .
 - (4) سورة العلق آية 2 .
 - (5) روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى للعلامة أبى الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسى البغدادى المتوفى سنة 1270 هـ، ص (18 / 14)، مكتبه دار التراث، المركز الإسلامى للطباعة والنشر .
 - (6) الجامع لإحكام القرآن (6 / 12) .

طور العلقة عند علماء الأجنة :

يعتبر طور العلقة الطور الثانى من أطوار خلق الجنين، ويبدء من ليوم السابع من بدء الحمل، و ينتهى فى الأسبوع الثالث منه، وخلال هذا الطور يتعلق الجنين بالطبقة الداخلية للرحم ليتغذى من دم الأم بواسطة شعيرات آكلة وماصة ... ومع بدء مرحلة العلقة يبدأ تمايز الخلايا التى يتألف منها الجنين، أى اختلافها فيصبح فى نهاية هذا الطور - أى فى الأسبوع الثالث - من الحمل مكونا من ثلاث طبقات من الخلايا :

(أ) طبقة خارجية (ectoblaste) و يتخلق منها الجلد و الجهاز العصبى.
(ب) طبقة وسطى (mesoblaste) ويتخلق منها الهيكل العظمى والعضلات، والجهاز البولى، والتناسلى، والدم، وغيرها من الأعضاء.

(ج) طبقة داخلية (entoblaste) ومنها الكبد، والبنكرياس، الأغشية المبطنة للجهاز الهضمى، والتنفسى، وغيرها من الأعضاء⁽¹⁾.
ولا شك أن أهم ما يميز هذه المرحلة هو ذلك التعلق، وأن وصف العلقة العالقة بجدار الرحم والمحاطة بالدم (المتجمد المتخثر)⁽²⁾ هو أدق وصف لهذه المرحلة⁽³⁾.

(1) من علم الطب القرآنى " الثوابت العلمية فى القرآن الكريم" د/ عدنان الشريف ص 52، خلق الإنسان بين الطب و القرآن د/ محمد البار ص 200 .

(2) الدم المتخثر فى علم الطب هو تجلط الدم فى الشرايين بسبب تغير مرض بجدرها أو بالدم (المعجم الوسيط - مجمع اللغة العربية - (1 / 226) .

(3) خلق الإنسان بين الطب و القرآن د/ محمد البار ص 362 .

طور المضغة :

المضغة في اللغة : مأخوذة من مضغ الطعام وغيره، والمضغة قطعة من اللحم قدر ما يلقي الإنسان في فيه، والجمع مضغ، وقيل المضغة القطعة من اللحم قدر ما يمضغ ولم ينضج⁽¹⁾.

المضغة عند المفسرين :

طور المضغة هو الثالث من أطوار خلق الجنين، يقول الله تعالى ﴿ فَخَلَقْنَا ۖ لَعَلَّهٖ مُضْغَةً ۖ ﴾⁽²⁾ المضغة هي قطعة لحم قليلة قدر ما يمضغ، وقيل قطعة لحم بقدر ما يمضغ لا استبانة ولا تمايز فيها .

وقد وصف القرآن الكريم المضغة بقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ۖ ﴾⁽³⁾، قيل : المخلقة ما كان خلقاً سوياً، وغير المخلقة ما دفعته الأرحام من النطف وألقته قبل أن يكون خلقاً⁽⁴⁾.

قال : ابن عباس تامة الخلق وغير تامة الخلق، وقيل المخلقة الولد الذي تأتى به المرأة لوقتته، وغير المخلقة السقط، وقيل مخلقة

(1) لسان العرب لابن منظور (6/ 4222)، المفردات في غريب القرآن لأبى القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (502 هـ) ص 472، تحقيق/محمد خليل عيتاني، دار المعرفة بيروت، الطبعة الثانية 1420 هـ، المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية)، (2/ 910)

(2) سورة المؤمنون جزء من الآية 14 .

(3) سورة الحج جزء من الآية 5 .

(4) جامع البيان في تفسير القرآن للإمام أبى جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى 310 هـ، مج9 ص 90، دار الحديث 1407 هـ - 1987 م، دار الريان للتراث .

أى تامة الصورة والحواس والتخطيط وغير مخلقة الناقصة فى هذه الأحوال⁽¹⁾.

وقال ابن زيد⁽²⁾: المخلقة التى خلق فيها الرأس واليدين والرجلين وغير المخلقة التى لم يخلق فيها شيئاً⁽³⁾.

وقيل المضغة المخلقة قطعة من اللحم مسواة لا نقص فيها ولا عيب فى ابتداء خلقها وغير المخلقة قطعة من اللحم غير مسواة فيها نقص وعيب⁽⁴⁾.

المضغة فى علم الأجنة :

يؤكد علماء الأجنة أن مرحله المضغة هي المرحلة التي تظهر فيها الكتل البدنية (somites) ، ويبدأ ظهورها فى اليوم العشرين أو الواحد والعشرين منذ التلقيح، تستمر في الظهور حتى يكتمل نموها إلى 42 أو 45 زوجاً من الكتل فى اليوم الخامس والثلاثين، وهذه الكتل البدنية

(1) تفسير الخازن المسمى لباب التأويل فى معانى التنزيل لعلاء الدين البغدادى الشهير بالخازن المتوفى سنة 725 هـ (4/5) طبعة دار الفكر 1399 هـ - 1979 م .

(2) ابن زيد : محمد بن زيد بن المهاجر بن قنفذ بن عمير بن جدعان القرشى النيمى المدنى، رأى ابن عمرو، روى عن أبيه وأمه، عبد الله بن عامر وأبى أمامة بن ثعلبة وسعيد بن المسيب وطلحة بن عبد الله بن عوف، روى عنه الزهري ومالك وهشام بن سعد وعبد الرحمن بن عبد الله ابن دينار وآخرون، كان شيخ ثقة، فرض له معاوية فى المحتلم، وعمر حتى بلغ مائة سنة (تهذيب التهذيب لشيخ لإسلام شهاب الدين أبى الفضل أحمد بن حجر العسقلانى المتوفى سنة 852 هـ - 9/ 173، 174)، الطبعة الأولى، دار المعارف بالهند، بدون تاريخ للنشر .

(3) أحكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربى (1271/3).

(4) التفسير الكبير للفخر الرازى (23 / 8) الطبعة الثالثة، دار إحياء التراث العربى بيروت، التفسير المنير فى العقيدة والشريعة والمنهج د/ وهبه الزحيلى (17/ 158)، دار الفكر المعاصر، بيروت، دار الفكر دمشق، بدون سنة للنشر .

تعطى الجنين شكل قطعة اللحم النقي الممضوغة ، والتي لاكتها الأسنان و تركت طبعتها عليها، فكأن هذه الكتل هي التي تعطى الجنين شكل المضغة، وأن أدق وصف لهذه المرحلة هو وصف المضغة الذي جاء في القرآن والسنة المطهرة⁽¹⁾.

وذكر علماء الأجنة أن هناك طورين للمضغة مخلقة وغير مخلقة :

فالمخلقة هي لجنين نفسه وغير المخلقة هي الأغشية والمشيمة التي تحيط بالجنين وتغذيه، ولكنها تسقط بعد الولادة⁽²⁾، وقيل المضغة المخلقة هي التي يتم نموها في حالة طبيعية، نتيجة لتكون الغشاء المبطن للرحم و اكتساب الأوعية الدموية اللازمة للتغذية السليمة والنمو المطلوب للعلاقة، وغير المخلقة هي التي لم يتم نموها في حالة طبيعية نتيجة لخلل في تكوين النطفة الأمشاج، أو لقصور في التغيرات المطلوبة ونمو الغشاء المبطن للرحم، فيعجز عن تقديم التغذية الكاملة للعلاقة، وتكون النتيجة أن تفقد العلاقة النمو السليم، و يطردها الرحم، فإذا حدث ذلك في بداية الانغراز مجتهدا الأرحام دما وإذا حدث في مرحلة متأخرة يقع الإجهاض⁽³⁾.

(1) خلق الإنسان د/ محمد البار ص 245، 363، الجنين المشوه والأمراض الوراثية د/ محمد البار ص 40، 41، الإشارات الكونية في القرآن الكريم و مغزى دلالتها لعلمية د/ رغول النجار، جريده الأهرام، العدد 43092، السنة 129، الطبعة الأولى 29/ 11/ 2004 م، إعجاز آيات القرآن في بيان خلق الإنسان د/ محمد فياض، ص 93، دار الشروق للنشر، الطبعة الأولى 1420 هـ - 1999 م .

(2) من علم الطب القرآني د/ عدنان الشريف ص 55 .

(3) إعجاز آيات القرآن في بيان خلق الإنسان د/ محمد فياض ص 94.

طور العظام وكسائها باللحم :

العظم فى اللغة : هو القصب الذى عليه اللحم، وجمعه أعظم،
وعظام .

واللحم : هو الجزء العضلى الرخو بين الجلد والعظم⁽¹⁾.

طور العظام وكسائها باللحم عند المفسرين :

ورد ذكر هاتين المرحلتين فى قوله تعالى : ﴿ فَخَلَقْنَا لِمُضْغَةٍ

عِظْمًا فَكَسَوْنَاهُ لِعِظْمٍ لَحْمًا ﴾⁽²⁾، وقوله تعالى : ﴿ وَنَظَرْنَا إِلَىٰ لِعِظَامِ

كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ﴾⁽³⁾ .

قيل فى تفسير قوله تعالى ' فكسونا العظام لحما ' أى شكلناها ذات

رأس وبدين ورجلين ، بعظامها وعصبها وعروقها، ثم جعلنا على ذلك ما

يستره ويشده ويقويه من اللحم⁽⁴⁾ وقيل فى تفسير قوله تعالى : " فكسونا

العظام لحما " أى المعهودة لحماً والمعنى : أى جعلناه ساتراً لكل منها

كاللباس، وذلك اللحم يحتمل أن يكون من لحم المضغة، بأن لم تجعل كلها

عظاماً بل بعضها، ويبقى البعض الآخر فيمد على العظام حتى يسترها،

ويحتمل أن يكون لحماً آخر خلقه الله تعالى على العظام من دم فى

الرحم⁽⁵⁾.

(1) المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية)، (2/ 852) .

(2) سورة المؤمنون جزء من الآية 14 .

(3) سورة البقرة جزء من الآية 259 .

(4) تفسير القرآن العظيم للإمام إسماعيل بن كثير القرشى الدمشقى المتوفى

سنة 774هـ، (240/3) الناشر مكتبة التراث الإسلامى 1400هـ - 1980م .

(5) روح المعانى للأوسى (18 / 14) .

طور العظام و كسائها باللحم فى علم الأجنة :

تستغرق هذه المرحلة الأسبوع الخامس والسادس والسابع، وتتميز هذه المرحلة بظهور نوعين من الكتل :

(أ) الكتل الهيكلية (sclerotome) التى يجعل الله منها العمود الفقري وقاع الجمجمة، وتظهر هذه التحولات فى الأسبوع الخامس والسادس من عمر الجنين .

(ب) الكتل الظهرية (dorsolateral) وهذه الكتل من الخلايا تظهر بعد تكون الفقرات الأولية، وتتمايز إلى خلايا تكون الأدمة (الجلد) (dermis) وما تحت الأدم، وطبقه تكون العضلات (اللحم) الذى يكسو العظام⁽¹⁾ .

طور النشأة :

النشأة فى اللغة : مأخوذة من نشأ الشئ نشأ، ونشوءاً، ونشأة حدث وتجدد، والنشأة الحياة⁽²⁾ .

وفى القرآن الكريم ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَتَنَوَلَّا تَذَكَّرُونَ ﴾⁽³⁾ .

النشأة عند المفسرين : يقول ابن عباس - رضى الله عنهما -

(1) الحنين المشوه و الأمراض الوراثية د/ محمد البار ص 47، مرجع سابق، و انظر له أيضا خلق الإنسان بين الطب و القرآن، ص 364، 365، العلم ما فى الأرحام " القرآن الكريم يحسم الجدل نهائياً" د/ أمين منقصر ص 13، دار الفكر العربى، الطبعة الأولى 1426 هـ - 2005م.

(2) المعجم الوجيز (مجمع اللغة العربية) ص 615.

(3) سورة الواقعة جزء من الآية 62 .

والشعبي⁽¹⁾، والضحاك، وأبو العالية⁽²⁾ وابن زيد في تفسير قوله تعالى ﴿ثُمَّ نَسَّانَهُ خَلْقًا عَرَفًا﴾⁽³⁾ هو نفخ الروح فيه بعد أن كان جماداً، وقال ابن عباس : خروجه إلى الدنيا، وقال قتادة عن فرقة نبات شعره، وقال الضحاك : خروج الأسنان ونبات الشعر وقال مجاهد : كمال شبابه⁽⁴⁾

(1) الشعبي : أبو عمرو عامر بن شراحيل الشعبي، من أهل الكوفة من كبار التابعين وفقهائهم، روى عن خمس ومائة من أصحاب رسول الله ﷺ، روى عن علي يسيراً وعن لمغيرة بن شعبة وعائشة، وأبي هريرة، وغيرهم، ولد سنة عشرين وقيل سنة إحدى وثلاثين، ومات سنة تسع ومائة، وقيل سنة خمس، وقيل سنة أربع ومائة (اللباب في تهذيب الأنساب تأليف عز الدين بن الأثير الجزري (198/2)، دار صادر بيروت 1400هـ - 1980م، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة تأليف جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغزى بردي الأتابكي 813هـ - 874هـ (253/1)، وزاره الثقافة والإرشاد القومي المؤسسة المصرية العامة، بدون تاريخ للنشر، سير أعلام النبلاء (4/ 294) وما بعدها، تاريخ بغداد (12/ 227).

(2) أبو العيالة ربيع بن مهران، أبو العيالة الرياحي البصري، الإمام المقرئ الحافظ، لمفسر. أحد الأعلام، كان مولى لامرأة من بني رياح بن يربوع، من بني تميم، أدرك زمان النبي ﷺ وهو شاب، وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق. ودخل عليه، حفظ القرآن وقرأه على أبي بن كعب، وتصدر لإفادة لعلم، وبعد صيته، قرأ عليه أبو عمرو بن العلاء فيما قيل، توفي ﷺ في شوال سنة تسعين وقيل سنة ثلاث وتسعين وقيل سنة ست ومائة (سير أعلام النبلاء (4/ 207، 208، 213)، طبقات المفسرين (1/ 178، 179).

(3) سورة المؤمنون جزء من الآية 14.

(4) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (2/ 109، 110)، جامع البيان عن تأويل القرآن للطبري (18/ 9، 10).

وقال الفخر الرازي : فى تفسير قوله تعالى " ثم انشأناه خلقا آخر " أى خلقا مابينا للخلق الأول مابينه ما أبعدھا، حيث جعله حيوانا بعد أن كان جمادا⁽¹⁾.

النشأة فى علم الأجنة :

تبدأ مرحلة النشأة فى الأسبوع التاسع حيث ينمو الجنين ببطء إلى الأسبوع الثانى عشر ثم ينمو بعد ذلك بسرعة كبيرة، وتستمر هذه المرحلة حتى نهاية الحمل، وتختص هذه المرحلة - النشأة - بعدة خصائص أهمھا تطور ونمو أعضاء وأجهزة الجنين، وذلك بتهيئھا للقيام بوظائفھا، وفى هذه المرحلة يكتسب الجنين صورته الشخصية⁽²⁾.

المطلب الثانى

تعريف الإجهاض فى اللغة والاصطلاح

أولا : تعريف الإجهاض فى اللغة :

الإجهاض لغة : مأخوذ من الفعل جهض، يقال أجهضت الناقة إجهاضا وهى مجهض، ألقت ولدها لغير تمام، ويقال للولد مجهض إذا لم يستتب خلقه، وقيل الجيهض السقط الذى تم خلقه، ونفخ فيه الروح من غير أن يعيش⁽³⁾.

(1) التفسير الكبير الإمام الفخر الرازي (23 / 84، 85).

(2) أطوار الجنين ونفخ الروح د/عبد الجواد الصاوى ص 9، مجلة الإعجاز العلمى، العدد الثامن شوال 1421 هـ، إعجاز آيات القرآن فى بيان خلق الإنسان د/محمد فياض ص 107.

(3) لسان العرب لابن منظور (1 / 713).

وميز مجمع اللغة العربية بين الإجهاض والإسقاط :

فالإجهاض في الطب: خروج جنين من الرحم قبل نهاية الأسبوع

الثامن من الحمل،

والإسقاط : هو إلقاء المرأة جنينها بين الشهر الرابع و لسابع،

وبعده يسمى ولادة قبل الأوان (1) .

وللإجهاض عدة معان منها : الإزلاق، من الفعل زلق، يقال زلقت

القدم زلقا : زلت ولم تثبت، وأزلقت الحامل أسقطت الجنين، فهي مزلفة

ومزلق، والمزلاق : الحامل الكثيرة الإجهاض (2) .

ثانيا : تعريف الإجهاض في الاصطلاح .

لا يخرج معنى الإجهاض عن الاستعمال للغوي، وكثيراً ما

يعبرون عن الإجهاض بمرادفاته كالإلقاء (3)، الإسقاط (4)، الطرح (5)،

(1) المعجم الوجيز (مجمع اللغة العربية) ص 124، 314 .

(2) المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية) (1 / 412) .

(3) الإلقاء لغة : ل طرح، يقال ألقى الشيء طرحه، تقول ألقه من يدك وألق به من

يدك، واللقى الشيء الملقى على الأرض، واللقى يطلق على كل شيء مطروح

متروك كاللقطة (لسان العرب، (5 / 4066)، مختار الصحاح ص 603 مادة لقي)

(4) الإسقاط : السقطة : الوقعة الشديدة سقط يسقط سقوطاً فهو ساقط، ويقال : سقط

الولد من بطن أمه، ولا يقال وقع حين تلده، وأسقطت المرأة ولدها إسقاطاً وهي

مسقط ألقته لغير تمام من السقوط، وهو السقط والسقط الذكر والأنثى فيه سواء،

والسقط بالفتح والضم والكسر أكثر: الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه،

وأسقطت الناقة وغيرها إذا ألقته ولدها . (لسان العرب (3 / 2037)، المعجم

الوسيط مجمع اللغة العربية (1 / 452) .

(5) 'ل طرح : الرمي تقول طرحته طرحاً : رميت به، فالطرح إلقاء الشيء وإبعاده،

والطرح المطروح لقلة الاعتداد به (مختار الصحاح، ص 389، المفردات في

غريب القرآن لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني

ص 240، 241.

ثالثاً : تعريف الإجهاض فى اصطلاح الفقه المعاصر .

عرف الإجهاض عند الفقهاء المعاصرين بعدة تعريفات منها:

أ - الإجهاض هو إلقاء المرأة جنينها قبل أن يستكمل مدة الحمل، ميتاً أو حياً دون أن يعيش، وقد استبان بعض خلقه بفعل منها، كاستعمال دواء أو غيره، أو بفعل من غيرها⁽²⁾ .

ب - وقيل هو إسقاط المرأة جنينها بفعل منها عن طريق دواء أو غيره أو بفعل من غيرها⁽³⁾ .

ج - عرفته علماء الموسوعة الفقهية " الإجهاض (ويعبرون عنه بالإسقاط والإلقاء والطرح والإملاص) أنه عبارة عن إلقاء الحمل ناقص الخلق أو ناقص المدة، سواء أكان الإلقاء بفعل فاعل أم تلقائياً⁽⁴⁾ .

(1) الإملاص : الإسقاط والإلقاء والإزلاق يقال : أملت المرأة والناقة وهى مملص، أى رمت ولدها لغير تمام، والجمع مما ليس بالياء، فإذا كان ذلك عادة لها فهي ملاص، والولد مملص ومليص وأملت المرأة بولدها أى أسقطت (لسان العرب لابن منظور (4262/6)، مختار الصحاح 632.

(2) بحوث وفتاوى إسلامية فى قضايا معاصرة لفصيحة الشيخ جاد الحق على جاد الحق (6 / 96) دار الحديث القاهرة، مطبعة دار الطباعة للنشر، أحكام الشريعة الإسلامية فى مسائل طبية عن الأمراض النسائية والصحة الإنجابية للشيخ جاد الحق على جاد الحق ص 115، المركز الدولى الإسلامى للدراسات والبحوث السكانية، جامعة الأزهر، ط الثالثة بدون تاريخ للنشر، الفكر الإسلامى والقضايا الطبية المعاصرة " الإجهاض " د/ شوقى عبده السامى ص 63، مكتبة النهضة المصرية، ط الأولى 1411 هـ - 1990 م .

(3) الحنين والأحكام المتعلقة به فى الفقه الإسلامى د/ محمد سلام مذكور ص 300، در النهضة العربية، دار الاتحاد العربى للطباعة، ط الأولى 1389 - 1969 م .

(4) الموسوعة الفقهية ص 56، إصدار وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت، مطابع دار الصفاة للطباعة والنشر، ط الرابعة 1414 هـ - 1993 م .

من خلال هذه التعريفات يتبين أن تعريف علماء الموسوعة الفقهية
أعم وأشمل

إذ أنه يبين الإجهاض بجميع صورته، سواء أكان إجهاضاً تلقائياً أم
عمداً، أما باقي التعريفات فإنها تقتصر عملية الإجهاض على صورة واحدة،
وهي صورة الإجهاض العمد (المفتعل) من المرأة أو غيرها .

رابعاً : تعريف الإجهاض في اصطلاح الطب المعاصر :

عرف الإجهاض-عند الأطباء - بعدة تعريفات نذكر منها :

- أ - خروج الجنين من الرحم ميتاً أو حياً، قبل بلوغه الأسبوع الثامن
والعشرين، ويسمى خروج محتويات الرحم بعد هذه المدة وقبل نهاية
الحمل ، بالولادة الخدجة أو الولادة قبل أوانها⁽¹⁾ .
- ب - خروج الجنين قبل بداية الشهر السادس للحمل أي قبل 21 أسبوعاً⁽²⁾.
- ج - وقيل معناه هو: إفراغ الرحم بأية طريقة، قبل أن تدب الحياة في
الجنين⁽³⁾ .

(1) حلق الإنسان بين الطب والقرآن د/ محمد علي البار ص 403، مبادئ "ولادة
وأعراض النساء د/ أحمد نعيم ص 64، الناشر مكتبة الأنجلو المصرية، ط الأولى
1953م، الحمل والولادة العقم عند الجنسين د/محمد رفعت ص163، دار المعرفة
للطباعة والنشر بيروت، ط السادسة 1408هـ - 1988م، المرأة في سن
الإخصاب وسن اليأس "الإجهاض والولادة المبكرة" د/أمين رويحة ص119 دار
العلم بيروت - ط الأولى 1974 م .

(2) حياة المرأة وصحتها د/ نادية رمسيس فرج ص131 .

(3) حمل سهل وولادة بلا ألم " الإجهاض " د/ محمد مرسى ص 72، توريث مكتبة
القرآن، ط لأولى بيروت، بدون تاريخ للنشر .

هـ- خروج محتويات الرحم قبل 22 أسبوعاً من آخر حيضة حاضتها المرأة، أو 20 أسبوعاً من لحظة تلقيح البويضة بالحيوان المنوي⁽¹⁾ .
ويعتبر هذا التعريف الأخير هو التعريف العالمي للإجهاض والذي تعتمد منظمة الصحة العالمية⁽²⁾ .

من خلال هذه التعريفات يتبين أن الأطباء يرون أن خروج الجنين بعد الأسبوع العشرين أو السادس والعشرين، أو الثامن والعشرين لا يعتبر إجهاضاً بل يعتبر إنزال الجنين في هذه المدة " وهي تسمى عملية ولادة سابقة لأوانها " ففي الإجهاض تكون الثمرة (الجنين) غير قابلة للحياة وتسقط ميتة، أما في الولادة المبكرة (قبل الأوان) فقد يولد الجنين حياً ويمكن حفظه بعد ولادته على قيد الحياة، فقد أصبح من الممكن إنقاذ أطفال تولد في هذه المدة نظراً لتقدم الوسائل العلمية الحديثة . ويقول : د/أحمد جعفر " من الناحية العلمية يجب أن يتوقف الإجهاض تماماً بعد الأسبوع العشرين من بدء الحمل، لأنه بعدها يعتبر ولادة، ولا يجوز وصف الفعل بأنه إجهاض طالما دخل الجنين مرحلة القابلية للحياة⁽³⁾،

(1) خلق الإنسان بين الطب والقرآن د/ محمد علي البار ص 425 هامش (1)، علاج العقم وأطفال الأنبوب د / محمد أبو الغار ونخبة من الأطباء ص 73، العدد 82، يناير 1989 م .

(2) مدلولات اللجنة الطبية الجمعية للعلوم الطبية الإسلامية "حول الإجهاض" د/فلاح خليفة ص 246 دار البشير، ط الأولى 1415 هـ - 1995 م .

(3) هي المرحلة التي يكون فيها الجنين لديه القدرة أن يعيش منفصلاً عن الأم (جريمة إجهاض الحوامل دراسة في موقف الشرائع السماوية والقوانين المعاصرة د/مصطفى لبنة ص 32، دار أولى النهى للطباعة والنشر ببيروت ط الأولى 1996 م .

وأصبح بمقدوره أن يعيش خارج الرحم، ويحدث ذلك بعد مرور عشرين أسبوعاً من بدء الحمل⁽¹⁾ .

موازنة بين التعريفات السابقة للإجهاض :

من خلال التعاريفات المختلفة السابقة للإجهاض، يتضح أن ما ذهب إليه الأطباء من أن إخراج الجنين في وقت معين قبل موعد الولادة الطبيعي وهو تسعة أشهر، على اختلاف بينهم في تلك المدة، لا يعد إجهاضاً، وإنما هو ولادة قبل الأوان، أما الفقه الإسلامي فإنه يرى أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، وعليه فإن يمكن أن تلد الحامل بعد ستة أشهر من حملها، ولكن ليس كما أراده جمهور الأطباء، وإنما يكون ذلك إذا كانت الولادة طبيعية لا دخل لأحد فيها، أما غير ذلك فهو إجهاض⁽²⁾ .

ومن هنا يتضح أن الإجهاض : هو إنهاء الحمل في غير الموعد الطبيعي وبهذا يشمل الإجهاض بجميع صوره (الإجهاض الطبيعي والمتعمد) .

المطلب الثالث

الحكم الشرعي للإجهاض

تمهيد ونقسييم : نظراً لغياب النص الصريح في هذه المسألة، اجتهد الفقهاء وتعددت الآراء في تلك المسألة، في المذهب الواحد، فهناك من اتجه إلى تحريم الإجهاض بمجرد تكوينه، ومنهم من جعل الإجهاض قبل نفخ الروح مكروه كراهة تنزيهية، وغير ذلك من الآراء، وبما أن الجنين يتدرج في مراحل، وينتقل فيها من حال إلى حال، ويتكامل بنفخ لروح

(1) المرجع السابق الصفحة نفسها .

(2) الإجهاض وما يثار حوله من أقوال بعض المعاصرين " دراسة فقهية مقارنة " د/المصباح المتولى حماد، الإيمان للطباعة، الطبعة الأولى 1421هـ - 2000 م .

فيه، فإن الحكم الشرعى للإجهاض يجب أن يكون متمشياً مع هذا التدرج ولا يعطى حكماً واحداً .

وبناء عليه سوف أعرض حكم الإجهاض فى فروعين:

الفرع الأول : حكم الإجهاض قبل نفخ الروح .

الفرع الثانى : حكم الإجهاض بعد نفخ الروح .

الفرع الأول

حكم الإجهاض قبل نفث الروح

قبل بيان موقف الفقهاء فى حكم الإجهاض قبل نفخ الروح أود أن أبين محل الخلاف بين الفقهاء

تحرير محل النزاع :

يرى البعض أن الخلاف فى حكم الإجهاض قبل نفخ الروح متفرع على الخلاف فى العزل⁽¹⁾، فمن قال: بجواز العزل قال: بجواز الإجهاض، ومن منعه قال : بحرمة الإجهاض .

جاء فى سبل السلام : " فائدة : معالجة المرأة لإسقاط النطفة قبل نفخ الروح يتفرع جوازه وعدمه على الخلاف فى العزل، ومن أجازَه أجاز المعالجة، ومن حرمه حرم هذا بالأولى، ويلحق بهذا تعاطى المرأة ما يقطع لحبل من أصله، وقد أفتى بعض الشافعية بالمنع، وهو مشكل على قولهم بإباحة العزل مطلقاً⁽²⁾ .

(1) العزل : هو أن يسحب الرجل عضوه التناسلى من فرج المرأة عند قرب نهاية الجماع فيحصل إنزال لسائل المنوى خارج فرجها (الأحكام الدينية فى وسائل تنظيم الأسرة أ.د / محمد رأفت عثمان، ص 75، مؤتمر الصواب و الأخلاقيات فى بحوث التكاثر البشرى .

(2) سبل السلام تأليف السيد الإمام محمد بن إسماعيل الكحلانى الصنعانى المعروف بالأمير (1059م - 1182 هـ)، راجعه وعلق عليه محمد عبد العزيز الخولى، (146/3)، مطبعة مصطفى الحلبي، الطبعة الرابعة، 1379 هـ - 1965 م .

جاء في فتح الباري ويتفرع من حكم العزل حكم معالجة المرأة إسقاط النطفة قبل نفخ الروح فمن قال : بالمنع هناك ففي هذا أولى، ومن قال : بالجواز يمكن أن يلتحق به هذا، ويلتحق بهذه المسألة تعاطي المرأة ما يقطع الحبل من أصله، وقد أفتى بعض متأخري الشافعية بالمنع، وهو مشكل على قولهم بإباحة العزل مطلقاً (1) .

للفقهاء في حكم الإجهاض قبل نفخ الروح أربعة آراء .

الראى الأول: ذهب أصحابه إلى جواز الإجهاض مطلقاً إذا كان الجنين نطفة أو علقة أو مضغة وهذا ماذهب إليه جمهور الحنفية⁽²⁾ والشافعية في الراجح من مذهبهم⁽³⁾ وهو مذهب

(1) فتح الباري بشرح صحيح البخارى (9/ 310)، طبعة دار المعرفة بيروت
(2) المبسوط لشمس الدين السرخسى (30 / 51) دار المعرفة بيروت - لبنان، حاشية رد المحتار لمحمد أمير الشهير بأبن عابدين على الدر المختار شرح تنوير الأبصار فى فقه مذهب الإمام أبى حنيفة النعمان (3 / 176) مطبعة مصطفى البابى الحلبي، ط الثانية 1389 هـ - 1966 م، بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى الحنفى المتوفى سنة 587 هـ (325/7) دار لكتب العلمية بيروت، ط الثانية 1406 هـ - 1986 م، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق تأليف العلامة فخر الدين عثمان بن على الزيلعى الحنفى (2/ 166) دار المعرفة للنشر بيروت - لبنان، ط الثانية، بدون تاريخ للنشر، تكملة لبحر الرئق شرح كنز الدقائق للإمام العلامة محمد بن حسين بن على الطورى الحنفى، (8/ 233) دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت - لبنان، ط الثانية .

(3) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للإمام شمس الدين محمد بن أبى العباس أحمد شهاب الدين الرملى المصرى الأنصارى الشهير بالشافعى الصغير المتوفى سنة 1004 هـ (8 / 442) مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده، ط الأخيرة، 1386 هـ - 1967 م، حاشية الجمل على شرح للشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج لشيخ الإسلام ذكرى الأنصارى (5 / 491) مطبعة مصطفى محمد، -

الحذابة⁽¹⁾، وبعض المالكية⁽²⁾.

وقبل أن أذكر أدلة هذا الرأي أنقل بعض من النصوص التي وردت عنهم :

-
- =مصر بدون سنة للنشر، حاشية البحرى للشيخ سليمان الجيرى على شرح الخطيب المسماة بتحفة الحبيب على شرح الخطيب المعروف بالإقناع فى حل ألفاظ أبى شجاع للشيخ محمد الشربىنى الخطيب (303/3)، مطبعة مصطفى الببى الحلبي، الطبعة الأخيرة، 1370هـ - 1951 م.
- (1) الإنصاف فى معرفة الراجح من خلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل لعلاء الدين أبى الحسن على بن سليمان المرادوى المتوفى سنة 885 هـ (386/1)، ت أ / محمد حامد لطفى، دار حياء التراث العربى، ط الثانية 1400هـ - 1980م، جامع العلوم والحكم لابن رجب ص 51 مطالب أولى النهى فى شرح غاية المنتهى تأليف العلامة الشيخ مصطفى السيوطى الرحيباني (267/1) منشورات المكتب الإسلامى، ط الأولى 1380 هـ - 1961 م، الفروع للشيخ الإمام العلامة شمس الدين المقدسى أبى عبد الله محمد بن مفلح المتوفى سنة 763هـ، راجعه عبد الستار أحمد فراج سنة 1388 هـ - 1967 م، (281/1)، ط الرابعة 1404 هـ - 1984 م، عالم الكتب، كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ العلامة منصور بن يونس بن إدريس البهوتى راجعه الشيخ هلال مصيلحى، (1 / 220) دار الفكر للطباعة ونشر، 1402 هـ - 1982 م .
- (2) فتح العلى المالك فى الفتوى على مذهب الإمام مالك لأبى عبد الله الشيخ محمد أحمد عlish المتوفى سنة 1299م (399/1) دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت، مؤلف الحليل شرح مختصر خليل لأبى عبد الله محمد بن عبد الرحمن المغربي المعروف بالحطاب المتوفى (902 - 954 هـ)، (3 / 477) دار الفكر، ط الثانية 1368 هـ - 1978 م، حاشية الإمام الرهونى على شرح الزرقانى لمختصر خليل (264/3) دار الفكر بيروت - 1398 هـ - 1978 م، المعيار المعرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب لأحمد بن يحيى الونشريسي المتوفى عام 914 هـ، (4 / 236) دار العرب الإسلامى .
-

جاء فى بدائع الصنائع⁽¹⁾ : ' وإن لم يستتب شىء من خلقه فلا شىء فيه لأنه ليس بجنين إنما هو مضغة ' .

وفى فتح القدير⁽²⁾ ' وهل يباح الإسقاط بعد لحبل، يباح ما لم يتخلق منه شىء، ثم فى غير موضع قالوا : ولا يكون ذلك إلا بعد مائة وعشرين يوماً، وهذا يقتضى أنهم أرادوا بالتخليق نفخ الروح، وإلا فهو غلط لأن التخليق يتحقق بالمشاهدة قبل هذه المدة " .

وفى نهاية المحتاج⁽³⁾ " وقال المحب الطبرى⁽⁴⁾ : أختلف أهل العلم فى النطفة قبل تمام الأربعين على قولين، قيل : لا يثبت لها حكم السقط والوآء وقيل لها حرمة ولا يباح إفسادها ولا التسبب فى إخراجها بعد الاستقرار فى الرحم بخلاف العزل فإنه قبل حصولها فيه قال الزركشى : وفى تعاليق بعض الفضلاء قال الكرابيسى⁽⁵⁾ : سألت أبا بكر بن أبى سعيد

(1) بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للكاسانى (7 / 325) .

(2) شرح فتح لقدير تأليف الإمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بـابن الهمام الحنفى المتوفى سنة 681 هـ، (3/401، 402) دار الفكر - ط الأولى 1389 هـ - 1970 م، ط الثانية 1397 هـ - 1977 م .

(3) نهاية المحتاج للرملى (8 / 442) .

(4) محب الدين الطبرى : أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبى بكر الطبرى المكى الشافعى، مصنف الأحكام (الكبرى) ولد سنة خمس عشرة، وسمع من شعيب الزعفرانى وجماعة، وتفقّه ودرس وأفتى وصنف، وكان شيخ الشافعية ومحدث لحجاز، روى عنه الـدمياطى من نظمه وأبو الحسن ابن العطار وأبو محمد بن البرزالى وآخرون، توفى فى جمادى الآخر سنة أربع وسبعين وست مائة (تذكرة الحفاظ للإمام الذهبى (3 / 1474، 1475)، شذرات الذهب (5 / 425، 426) .

(5) الحسين بن على بن يزيد، أبو على الكرابيسى، سمع أبا قطن عمرو بن الهيثم، وشبابه ابن سوار، ومعن بن عيسى، ومحمد بن إدريس الشافعى، وروى عنه محمد بن على وغيره، كان فاهماً عالماً فقيهاً، وله تصانيف كثيرة فى الفقه وفى الأصول تدل على حسن فهمه، وغزارة علمه، مات سنة ثمان وأربعين، وقيل سنة خمس وأربعين ومائتين (سير أعلام النبلاء (79/12، 82) تاريخ بغداد (18 / 64) .

الفراشي عن رجل سقى جاريته شرابا لتسقط ولدها فقال ما دامت نطفة أو علقة فواسع أى جائز له ذلك إن شاء الله تعالى .

جاء فى " الإنصاف ⁽¹⁾ : " يجوز شرب دواء إسقاط نطفة .

وفى مطالب أولى النهى ⁽²⁾ : " ولأننى شربه - أى المباح - لإلقاء نطفة لأنها لم تتعقد بعد وقد لا تتعقد ولدا، ولا يجوز شرب دواء لإلقاء علقة لإنعقادها " .

وفى مواهب الجليل ⁽³⁾ : ' وأما التسبب فى اسقاط الماء قبل الأربعين يوما من الوطء فقال للخمى جائز " .

وإسندلوا على ذلك بما يلي :

أولا : إنه لاحياة فيه فلا جناية من اسقاطه حينئذ ولا حرمه ⁽⁴⁾ .

اعتراض

أثبت لطب الحديث أن الجنين كائن حى منذ بدء عملية التلقيح فالحياة موجودة فيه قبل أن يتشكل أو تنفخ فيه الروح، وذلك أنه لو لم يكن حيا ما نمى وتطور .

ثانيا : القياس على العزل حيث جاء فى جامع العلوم والحكم " وقد رخص طائفة من الفقهاء للمرأة فى اسقاط ما فى بطنها ما لم ينفخ فيه الروح وجعلوه كالعزل " ⁽⁵⁾ .

(1) الإنصاف للمرداوى (1 / 386) .

(2) مطالب أولى النهى للرحبيانى (1 / 267) .

(3) مواهب الجليل للحطاب (3 / 477) .

(4) حاشية ابن عابدين (1 / 302) .

(5) جامع العلوم والحكم لابن رجب 47.

اعتراض :

إن هذا قياس مع الفارق لأن الجنين بعدما يكون فى الرحم يكون ولدا انعقد وربما تصور، أما فى العزل لم يوجد ولد بالكلية وإنما تسبب إلى منع انعقاده وقد لايمتنع انعقاده بالعزل إذا أراد الله خلقه⁽¹⁾

القول الثانى : ذهب أصحابه إلى تحريم الإجهاض مطلقا، إذا كان لجنين نطفة أو علقة أو مضغة، وهو وهذا ما ذهب إليه بعض الحنفية⁽²⁾، وجمهور المالكية وهو المعتمد عندهم⁽³⁾، وبعض من الشافعية⁽⁴⁾ والحنابلة⁽⁵⁾، وهو قول أهل الظاهر⁽⁶⁾.

(1) المرجع السابق ص 47 .

(2) المبسوط للسرخسى (51/30)، الفتاوى التتار الخانية للعلامة محمود الأوزجندى، (410/3)، ط الثانية، المطبعة الأميرية سنة 1310 هـ، دار المعرفة للطباعة و النشر - بيروت - لبنان، الفتاوى الهندية للشيخ نظام الدين ومجموعة من علماء الهند (5 / 356) دار المعرفة .

(3) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للإمام شمس الدين الشيخ محمد عرفة الدسوقي على الشرح الكبير لأبى التركات سيدي أحمد الدردير (2 / 266، 267) دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابى الحلبي، مواهب الجليل للحطاب (3 / 477)، النخيرة لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافى المتوفى 684-1285م (419/4) ت أ/ محمد أبو خبزه، دار الغرب الإسلامى ط الأولى 1994م، أسهل المدارك شرح إرشاد السالك فى فقه إمام الأئمة مالك أبى بكر بن حسن الكشناوى (129/2) دار الفكر، ط الثانية، بدون تاريخ للنشر، المعيار المعرب والجامع المغرب (236/4)

(4) إحياء علوم الدين للغزالي (2 / 51) .

(5) أحكام لنساء للإمام الحافظ أبى الفرج بن الجوزى ص 109، 110، مكتبة التراث الإسلامى للنشر، بدون تاريخ للنشر .

(6) المحلى للإمام ابن حزم (11 / 33) .

جاء فى الفتاوى الخاتية⁽¹⁾ : " وإذا أسقطت الولد بالعلاج، قالوا إن لم يستتب شيء من خلقه لا تأثم، قال رحمه الله ولا أقول به فإن المحرم إذا كسر بيض الصيد يكون ضامناً، لأنه أصل الصيد، فلما كان مؤاخذاً بالجزاء أثمت، فلا أقل من أن يلحقها إثم ههنا إذا أسقطت بغير عذر، إلا أنها لا تأثم إثم القتل "

وجاء فى الفتاوى الهندية⁽²⁾ : " وفى اليتيمة سألت على بن أحمد⁽³⁾ عن إسقاط الولد قبل أن يصور، فقال أما فى الحرية فلا يجوز قولاً واحداً، وأما فى الأمة فقد اختلفوا فيه، والصحيح هو المنع .
وجاء فى الذخيرة⁽⁴⁾ " وإذا قبض الرحم المني فلا يجوز التعرض له، وأشد من ذلك إذا تخلق، وأشد منه إذا نفخ فيه الروح، فإنه قتل نفس إجماعاً ."

(1) الفتاوى التتار خاتية (3 / 410) بهامش لفتاوى الهندية .

(2) الفتاوى الهندية لمجموعة من علماء الهند (5 / 356) .

(3) على بن أحمد بن على بن محمد بن على بن محمد بن الحسن بن عبد الملك بن عبد الوهاب الدامغانى، ولى القضاء بربع الكرخ، بعد وفاة والده، كان رحمه الله شيخاً مهيباً، قواً جميلاً، فاضلاً، كامل العقل، عفيفاً، نزهاً، جميل السير، حسن المعرفة بالقضاء والأحكام، كريم الأخلاق، توفى رحمه الله عشية السبت، الثامن والعشرين من ذى القعدة، سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة، وصلى عليه يوم الأحد بجامع القصر وحضره خلق، وحمل إلى مقبرة الشونيزية، فدفن عند جده لأمه أنى الفتح بر الشاوى (الجواهر المضئية فى طبقات الحنفية لمحي الدين القرشي الحنفي 696 - 775 هـ أ / عبد الفتاح الحلو (2 / 538، 540) مطبعة عيسى البابى الحلبي، ط الثالثة 1399 - 1979 م .

(4) الذخيرة القرافى (4 / 419) .

وقال ابن العربي⁽¹⁾: ' للولد ثلاثة أحوال : حالة قبل الوجود، ينقطع فيها بالعزل وهو جائز، وحاله بعد قبض الرحم على المنى، فلا يجوز لأحد حينئذ التعرض له بالقطع من التولد، كما يفعله سفلة التجار، من سقى الخدم عند استمساك الرحم الأدوية التي ترخيه، فيسيل المنى منه فتقطع الولادة، والثالثة بعد انخلاقه قبل أن ينفخ فيه الروح، وهذا أشد من الأولين في المنع والتحريم ' (2) .

وقال الغزالي : " وليس هذ - أي العزل - كالإجهاض والوآء، لأن ذلك جنابة على موجود حاصل وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول لحياة وإفساد ذلك جنابة، فإن صارت مضغة وعلقة كانت الجنابة أفحش وإن نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجنابة تفا حشا، ومنتهى التفاحش في الجنابة بعد الانفصال حيا ' (3) .

واستدلوا على ذلك بمايلي :

(1) قياس تحريم إسقاط النطفة على تحريم كسر بيض صيد الحرم بالنسبه للمحرم⁽⁴⁾ .

(1) ابن العربي : محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العربي، الأندلسي، أبو بكر الإشبيلي، المالكي، كان ثاقف الذهن، عذب المنطق، كريم الشمائل، صنف عارضة الأحوزى في شرح جامع أبي عيسى الترمذي " له كتاب " كوكب الحديث والمسلسلات " (شجرة النور الزكية (1 / 136) سير أعلام النبلاء (191/20) .

(2) كما نقله عنه صاحب المعيار المعرب (4 / 236) .

(3) إحياء علوم لدين للغزالي (2 / 51) .

(4) حاشية ابن عابدين (3 / 176) .

ووجه هذا الدليل: أن الله تعالى قد حرم على المحرم قتل الصيد قال تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا وَلَدَيْنَ مَذَئِجٌ لَا تَقْتُلُونَ وَلَصِيدَ﴾ (1) وقال جل شأنه: ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ (2) وكذلك حرم على المحرم كسر بيض صيد الحرم، فمن كسره كان عليه جزاء كسره فقد روى أن النبي ﷺ أتى بببيض النعام فقال "إن قوم حرم أطعموه أهل الحل" (3).

وبهذا يتبين أن حكم البيض - وهو أصل الصيد - حكم الصيد نفسه في التحريم حيث أن الشخص يحرم قتله إلا بحق قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (4).

وإذا كان يحرم الاعتداء على الإنسان فإنه يحرم الاعتداء على أصله - وهو الجنين قياساً على حرمة كسر بيض الحرم، بل هو أولى بالحرمة منه، ولأن الأصل في النفس الإنسانية الحرمة ولا تستباح إلا بحق، بينما الأصل في الصيد الحل ولا يحرم إلا بالنسبة للمحرم (5).

(1) سورة المائدة جزء من الآية 95.

(2) سورة المائدة جزء من الآية 96.

(3) كنز العمال (مسند الإمام على عليه السلام، (5/ 253، 254) حديث رقم 12793، (قال في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبزار وفيه على ابن زيد وفيه كلام كثير وقد وثق (كتاب الحج، باب في لحم الصيد للمحرم، (229/3).

(4) سورة الأنعام جزء من الآية 151.

(5) حق الجنين في الحياة في الشريعة الإسلامية د/ حسن الشاذلي ص 395، بحث منشور ضمن ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية.

- 2- إن الماء بعد وقوعه في الرحم مآلة الحياة فيكون له حكم الحياة⁽¹⁾ .
- 3- إن الإسقاط شبيهة بالوآد، ذلك أن الإسقاط قتل نبت تهيأ ليكون إنساناً مما يجعله يشترك مع الوآد في القتل يقول شيخ الإسلام ابن تيمية 'اسقاط الحمل حرام بإجماع المسلمين، وهو من الوآد⁽²⁾ الذي قال الله فيه ﴿لَمْ يَكُن لَّهُ نَفْسٌ لَّهُ نَفْسٌ سَلَتْ﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ⁽³⁾

القول الثالث : يرى جواز الإجهاض إذا كان الجنين علقه و مضغة وهو القول الراجح في مذهب الحنفية⁽⁴⁾، والشافعية⁽⁵⁾، وقال بعض الشافعية بالفرق بين المرحلتين فأجازوه في مرحلة العلقه ومنعوه في مرحلة المضغة⁽⁶⁾ .

جاء في تكملة البحر الرائق⁽⁷⁾ امرأة عالجت في إسقاط ولدها، لا تأثم ما لم يستتب شيء من خلقه " .

- (1) المبسوط للسرخسي (30 / 51)، حاشية رد المحتار لابن عابدين (3/ 176) .
- (2) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (34 / 160) .
- (3) سورة التكوين الآيتان 8، 9 .
- (4) شرح فتح القدير (3 / 401، 402) مرجع سابق، تبين الحقائق للزيلعي (2)، 166، تكملة البحر الرائق للطوري (8 / 233) بدائع الصنائع للكاساني (325/7)، جامع أحكام لصغار للأسروشنى (4 / 32) .
- (5) نهاية المحتاج للرملى (8/442) حاشية البجيرمي على شرح الخطيب للشيخ سليمان لبجيرمي المسماة بتحفة الحبيب على شرح الخطيب المعروف بالإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع للشيخ محمد الشربيني الخطيب (3 / 303) مصطفى السابى الحلبي، ط الأخيرة، 1370هـ - 1951 م، حاشية لجمال على شرح المنهج (491/5) .
- (6) حاشية البجيرمي على شرح الخطيب (3/303)، حاشية الجمل على شرح المنهج (490/5) .
- (7) تكملة البحر الرائق للطوري (8 / 233) .

وقال في البحر الرائق⁽¹⁾ " لأنه لا يستثن إلا في مائة وعشرين يوماً، أربعين يوماً نطفة، وأربعين علقة، وأربعين مضغة، ثم ينفخ فيه الروح " .

وجاء في حاشية البجيرمي⁽²⁾ " والمعتمد أنه لا يحرم إلا بعد نفخ الروح فيه " .

وقال أبو إسحاق المروزي⁽³⁾: "يجوز إلقاء النطفة والعلقّة ونقل ذلك عن أبي حنيفة⁽⁴⁾

واستدلوا بمايلي : بأن العلقّة قطعة لحم لا حياة فيها وعلى ذلك فهو ليس بآدمي⁽⁵⁾، " وكذا لو أُلقت نطفة أو دما أو علقّة فلا تتعلّق به شيء من الأحكام لأنه لم يثبت أنه ولد بالمشاهدة " ⁽⁶⁾ .

(1) البحر الرائق لابن نجيم (4 / 148) .

(2) حاشية البجيرمي على شرح الخطيب (3 / 303) .

(3) أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد المروزي، الإمام الكبير، شيخ الشافعية، فقيه بغداد، صاحب أبي العباس بن سريج، وأكبر تلاميذه، شرح المذهب ولخصه، وانتهت إليه رئاسة المذهب صنف المروزي كتاباً في السنة، وتحول في آخر عمره إلى مصر، وتوفي بها في رجب في تاسعة، وقيل في حادي عشرة سنة أربعين وثلاث مائه، ودفن عند ضريح الإمام الشافعي، ولعله قارب سبعين سنة (سير أعلام النبلاء (15 / 429)، شذرات الذهب (2 / 355) .

(4) حاشية البجيرمي على شرح الخطيب (3 / 303) .

(5) كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ منصور بن يونس إدريس البهوتي، راجعه وعلق عليه لشيخ هلال مصيلحي، مصطفى هلال، (314/5)، دار الفكر للطباعة والنشر 1402هـ - 1982م .

(6) المرجع السابق نفس الصفحة .

القول الرابع : ذهب إلى أن إجهاض الجنين في مرحلة العلقـة والمضغة يكره ولا يحرم وهو مذهب بعض الحنفية⁽¹⁾، وبعض المالكية⁽²⁾، وبعض الشافعية⁽³⁾ .

جاء فى جامع أحكام الصغا⁽⁴⁾ " وهل يكره اسقاط الجنين قبل نفخ الروح ؟ قال عامة المشايخ : لا يكره وقال الإمام على القمى : يكره، و به أفتى أبو بكر محمد بن الفضل " .

وفى حاشية الدسوقى " ولا يجوز اخراج المنى المتكون فى الرحم، وقيل يكره إخراجه قبل الأربعين " ⁽⁵⁾ .

وعند الشافعية فقد جاء فى نهاية المحتاج⁽⁶⁾ : " وأما قبله - أي قبل نفخ الروح - فلا يقال إنه خلاف الأولى، بل محتمل للتزييه والتحريم، ويقوى التحريم فيما قرب من زمن النفخ لأنه جريمة " .

وقد استدلل أصحاب هذا القول بما روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال : رسول الله ﷺ " أن النطفة تكون فى الرحم أربعين يوماً على حالها لا تتغير، فإذا مضت الأربعون صارت علقـة، ثم مضغة كذلك، ثم عظاما كذلك فإذا أراد الله أن يسوى خلقه بعث الله إليها ملكا فيقول : الملك الذى يليه : اى رب أنكر أم أنثى ؟ أشقى أم سعيد ؟ أقصير أم

(1) جامع أحكام الصغار للإمام محمد بن محمود بن الحسين بن أحمد الأسروشنى لحنفى المتوفى 632هـ (159/2) ت د / أبى مصعب البدرى، دار الفضيلة للنشر و التوزيع، حاشية ابن عابدين (3 / 176) .

(2) حاشية الدسوقى على الشرح الكبير (266/2، 267)، فتح العلى المالك لأحمد عليش (399/1)

(3) نهاية المحتاج للرملى (8 / 442)، حاشية الجمل على شرح المنهج (5 / 491) .

(4) جامع أحكام الصغار لأسروشى (4 / 32) .

(5) حاشية لدسوقى على الشرح الكبير (2 / 267) .

(6) نهاية المحتاج للرملى (8 / 442) .

طويل ؟ أنقص أم زائد ؟ قوته و أجله،-أصحيح أم سقيم ؟ قال : فيكتب
ذلك كله، فقال رجل من القوم فقيم العمل إذا و قد فرغ من هذا كله ؟
قال: أعملوا فكل سيوجه لما خلق له «(1).

وجه الدلالة من الحديث : أن الرسول ﷺ قال : فى لحديث أن
النطفة تكون فى الرحم أربعين يوما على حالها لا تتغير و ما دام كذلك فلا
حرمه فى إسقاطها.

الرد على ذلك : وقد رد على الحديث السابق بأنه ضعيف فقد أشار
إلى ذلك صاحب الفتح الربانى فقال : أن فيه على بن زيد سيئ لحفظ(2).

الرأى الراجح :

الذى تميل إليه النفس من الآراء السابقة هو الرأى القائل بتحریم
الإجهاض فى جميع مراحلہ و أطواره وذلك لما يلى :

أولا : قوة أدلتهم و سلامتها من الاعتراض .

ثانيا: أن الآراء الأخرى التى أجازت إسقاط الجنين قبل نفخ
الروح إنما أجازته اعتقادا منها بأنه لا حياة فيه، وما دام الطب الحديث قد
أوضح أن الجنين كائن حى منذ بدء عملية التلقيح، فهذه الحياة هى السبيل
إلى نموه و تطوره، ومن ثم فلا يجوز الاعتداء عليه إلا إذا تعين
الإجهاض إنقاذاً لحياة الأم .

(1) الفتح الربانى لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيبانى، كتاب خلق العالم، باب
ما جاء فى خلق الحنين وتكوينه فى الرحم، (20 / 31)، دار إحياء التراث العربى
بيروت - لبنان، بدون تاريخ للنشر، قال فى مجمع الزوائد و منبع العوائد، قلت
هو فى الصحيح باختصار عن هذا - رواه أحمد و أبو عبيدة لم يسمع من أبيه
وعلى بن زيد سيئ الحفظ، كتاب القدر - باب ما يكتب على العبد فى بطن أمه،
(7 / 193) .

(2) المرجع السابق 20 / 31 .

ثالثا : ضعف أدلة الآراء الأخرى، لاننا لو أخذنا بأى منها لفتحنا الباب على مصراعية أمام المنحرفين ليمارسوا ما يغضب الله ورسوله ﷺ ما دام أن هناك ما يستر عليهم، وذلك بإباحة اسقاط الأجنة قبل أن تنفخ فيها الروح، وهذا أمر انتهى عنه الشريعة الإسلامية .

رابعا : إن الشريعة الإسلامية تثبت للجنين العديد من الحقوق ومن هذه الحقوق حقه فى الإرث أو النسب فكيف تثبت له هذه الحقوق ونتجاهل أهم الحقوق وهو حقه فى الحياة، ومن ثم فيجب الحفاظ على هذا الحق لأنه مقدم على كافة الحقوق و لو كان الإجهاض مباحا قبل نفخ الروح لما أجل رسول الله ﷺ تنفيذ عقوبه الحد على الأم الحامل حتى تضع حملها وتبعه فى ذلك الخلفاء الراشدون، وفى صحيح مسلم من حديث بريدة بن الحصيب قال : (يا رسول الله طهرنى فقال : ويحك أرجع فاستغفر الله و تب إليه) وفيه " ثم جاءت امرأة من غامد من الأزد فقالت يا رسول الله طهرنى . فقال : ويحك أرجعى فاستغفرى الله و توبى إليه فقالت : أراك تريد أن تردنى كما رددت ماعز بن مالك . قال : و ماذا قالت : إنها حبلى من الزنى فقال : أنت قالت نعم . فقال لها : إذهبنى حتى تضعى ما فى بطنك قال : فكفلها رجل من الأنصار حتى وضعت قال: فأتى النبى ﷺ فقال : قد وضعت الغامدية فقال : إذا لا نرجمها وندع ولدها صغيرا ليس له من يرضعه فقام رجل من الأنصار فقال إلى رضاعه يا نبى الله قال : فرجمها) (1)(2)

(1) رواه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب الحدود، باب من اعترف على نفسه بالزنا، حديث رقم 1695، (3/ 1323) .

(2) الإجهاض وما يثار حوله من أقوال بعض المعاصرين د/ مصباح المتولى حماد ص 163، 164

الفرع الثاني

حكم الإجهاض بعد نفخ الروح في الجنين

اتفق الفقهاء على تحريم إجهاض الجنين بعد مرور أربعة أشهر، حيث تنفخ فيه الروح كما أخبر بذلك الرسول ﷺ في الحديث الذي رواه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصالح المصدق أن أحكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات فيكتب عمله، وأجله، ورزقه، وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح ... (1).

وإذا نفخت للروح في الجنين فإنه يحرم الاعتداء عليه بأي حال من الأحوال باعتباره نفساً أُمّية لها حق الحياة .

وهذا يتضح من خلال الإشارات والنصوص للفقهية التي ذكرها

الفقهاء

جاء في تكملة البحر الرائق (2) : " امرأه حامل اعترض الولد في بطنها ولا يمكن إخراجها إلا يقطعه إرباً ولو لم يفعل يخاف على أمه من الموت، فإن كان الولد ميتاً في بطن أمه فلا بأس به، وإن كان حياً لا يجوز لأن إحياء نفس بقتل نفس أخرى لم يرد في الشرع "

وفي فتح العلى المالك (3) " وإذا أمسك الرحم المنى فلا يجوز للزوجين ولا لأحدهما ولا للسيد التسبب في إسقاطه قبل التخلق على المشهور ولا بعده اتفاقاً والتسبب في إسقاطه بعد نفخ الروح فيه محرم إجماعاً وهو من قتل النفس " .

(1) سبق تخريجه ص : 51 .

(2) تكملة البحر الرائق شرح كنز الدقائق للعلامة ابن الطوري الحنفي (8/233) .

(3) فتح العلى المالك في الفتوى على مذهب الإمام مالك للشيخ عليش 399/1

وفى نهاية المحتاج⁽¹⁾ : " نعم لو كانت النطفة من زنا فقد يتخيل الجواز ، فلو تركت حتى نفخ الروح فيها فلا شك فى التحريم " .
وفى أحكام النساء⁽²⁾ فتعمد إسقاطه قبل نفخ الروح فيه لإثم كبير فإذا تعمدت إسقاط ما فيه الروح كان قتل مؤمن " .

من خلال ما سبق يتبين : إجماع الفقهاء من حنفية ومالكية وشافعية وحنبلة على أن الاعتداء على حياة الجنين بالإجهاض بعد نفخ الروح فيه عمداً وبلا عذر يكون محرماً شرعاً لأنه جناية على إنسان حى متكامل الخلق .

المطلب الرابع

الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يلج الحصول عليها من الاجنة المجهضة فى زراعة الاعضاء والتجارب العلمية

مُهِيدٌ ونَفْسِيمٌ : إن إجهاض الحمل من القضايا التى تشغل سائر المجتمعات، المسلمة وغير المسلمة على السواء، ويعتبر القول بإباحة إجهاض الحمل للانتفاع بالخلايا الجذعية، واستخدامها فى - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية - دون قيد أو شرط يعتبر كوسيلة من وسائل كسب المال⁽³⁾، فالمجتمعات المسلمة ليست بعيدة عن هذا الصراع الرهيب

(1) نهاية المحتاج للرملى (8 / 442) .

(2) أحكام النساء لابن الجوزى (109، 110) .

(3) يقول أ.د/حسان حنحو "برغم الصواب والتحفظات فى هذا الموضوع، فإن هناك بالفعل تجارة واسعة وخفية فى الأجنة المجهضة تقوم بها جهات محترمة، وهى تجارة محلية ودولية، وكانت إزاحة الستار عنها بالصدفة، عندما لاحظ قسيس على أطراف الأرض التى تقوم عليها كنيسة، صندوقين كبيرين ظلاً أياماً، ويظهر أنهما وضعا هناك بالخطأ، وأنهما كان يخصان معهداً للأبحاث مجاوراً له، وفتحهما ليجد فيهما عدة مئات من الأجنة البشرية المحنطة وتحرى الأمر =

بعد اتصال الحضارات والثقافات، وإن اختلفت دواعي الإجهاض⁽¹⁾ عند المسلمين عنها عند غير المسلمين⁽²⁾ .

فهل يعتبر استخدام الخلايا الجذعية في - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية - جائز؟، أم أن استخدامها يهدف إلى تدمير الأجنة، وتحول الإنسان إلى قطع غيار وسلعة تباع وتشترى ؟
هذا ما أحاول توضيحه فيما يلي :-
الفرع الأول : الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة تلقائيا .

فعلم أن هناك اتفاقا تجاريا مع متعهد في إحدى دول جنوب شرق آسيا، ليشحن لهم دفعات من الأجنة لزوم الأبحاث (استخدام الأجنة في البحث والعلاج أ.د/حسان حتوت ص 172، 173، المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - الكويت - المنعقدة في 23 ربيع الأول 1410هـ - 23 أكتوبر 1989 م .

وأیضا تقوم بعض الشركات (أو الوكالات) التي تضم تجارا وأطباء بإجهاض النساء سرا، ليحصلوا على الأجنة الموجودة في أرحامهن حية، ثم القيام بتسريحها للحصول على أعضاء وأنسجة خاصة منها، أو لبيع هذه الأجنة كاملة إلى شركات الأدوية لإنتاج الأنسولين البشري، وبعض الهرمونات المتعلقة بالنمو، ولعلاج بعض الأمراض، وإنتاج صابون خاص بجمال البشرة، وإنتاج مساحيق وكريمات النساء (الاستساخ والإنجاب بين تجريب العلماء وتشريع السماء د/ كارم السيد غنيم ص 268، 269، دار الفكر العربي، ط الأولى 1418 هـ - 1998)

(1) دواعي الإجهاض قد تكون :

- (أ) دواعي طبية : كالأجهاض الذي يتم إنقاذا لحياة الأم أو إنقاذا لصحتها .
(ب) دواعي جنينية : وتنتج عند تعرض الجنين داخل الرحم للعدوى بأمراض معينة، أو لجرعات خطيرة من الإشعاع أو العقاقير تناولتها الأم أثناء الحمل.
(ج) دواعي إنسانية. كإجهاض الحمل الناتج عن الاغتصاب أو من محرم، أو من موقعة قاصر أو ضعيفة العقل .

(2) ينظر إجهاض الحمل وما يترتب عليه من أحكام في الشريعة الإسلامية د/ عباس شومان ص 7.

الفرع الثاني : الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة عمدا .

الفرع الثالث : الخلايا الجذعية من الأجنة المشوهة .

الفرع الرابع: حكم إنشاء بنك لتخزين الخلايا الجذعية (نم الحبل السرى) وتجميدها .

الفرع الأول

الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة تلقائيا .

أحيانا يحدث الإجهاض التلقائي قبل تخلق الجنين، حيث يقذف الرحم البويضة بعد تلقيحها، وبعد إنغرازها مباشرة، وفي بعض الأحيان لا يتم الإنغراز (العلوق) أصلا، وبما أن العلوق يحدث بعد التلقيح بأسبوع فقط، فإن الرحم قد يقذف هذه العلاقة بعد إنغرازها مباشرة⁽¹⁾، نظرا لأن الأجنة في حالات الإجهاض التلقائي، تحتوي على نسبة عالية من الأخطاء الكروموسومية، وأيضا تكون مصحوبة بنسبة عالية من التلوثات الجرثومية، التي يحرم لأجلها أن تستعمل في العلاج، أو أن تودع أنسجتها في أبدان المرضى⁽²⁾، بالإضافة إلى أنها ميتة، والمطلوب أنسجة وخلايا حية⁽³⁾ .

وقد يحدث الإجهاض التلقائي بعد تخلق الجنين، وفي هذه الحالة فإن الأم تستطيع أن تتبرع بهذا الجنين الميت للأبحاث الطبية دون

(1) خلق الإنسان بين الطب والقرآن د/ محمد علي البار ص 400 .

(2) استخدام الأجنة في البحث والعلاج د/ حسان حطوت ص 171 .

(3) زراعة خلايا الجهاز العصبي وخاصة المخ د/ محمد المختار السلامي ص 113،

سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية " رؤية إسلامية لزراعة بعض

الأعضاء البشرية .

حرج⁽¹⁾، وغالباً ما يكون ذلك فى خلال الأشهر الثلاثة الأولى من الحمل، وبما أن وفاة الجنين لا تعنى بالضرورة وفاة الأنسجة والخلايا ، فإن ذلك يسمح للأطباء بأخذ الخلايا الجذعية من الأجنة، واستخدامها فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية ، فى فترة زمنية محدودة ، هى الفارق الزمنى بين وفاة الجنين وموت الأنسجة⁽²⁾ .

وهذا ما ذهب إليه العلماء المشاركون فى الدورة السادسة، لمجمع لفقه الإسلامى بجدة إلى جواز هذا التصرف ، وأصدر قراراته تحت رقم 54، 55، 56، 57، 59، 60 والتى قرر فيها :

* يجوز الانتفاع بالخلايا الجذعية الجنينية الساقطة، والتى لم تنفخ فيها الروح بعد سواء أكان فى زراعة الأعضاء أو الأبحاث والتجارب العلمية والمعملية، وفقاً للضوابط الشرعية التى تركز أساساً على ضرورة الموازنة الشرعية بين المفسد والمصالح .

* يجوز نقل الخلايا الجذعية فى حالة الجنين الميت، والانتفاع بها لعلاج الأمراض المستعصية، وفقاً للضوابط الشرعية المعتبرة فى نقل الأعضاء والأنسجة من جنث الموتى⁽³⁾ .

ومما سبق يمكن القول: بجواز أخذ الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة تلقائياً، واستخدامها فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، ما دام ذلك يؤدى إلى منافع شرعية للمجتمع .

(1) بشرط موافقة الوالدين " الزوج والزوجة " .

(2) ينظر إجراء التجارب على الأجنة المجهضة والأجنة المستنبطة واستخدام أنسجة الأجنة فى زرع الأعضاء د/ محمد على البار، ص 215، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية " رؤية إسلامية لزراعة بعض الأعضاء البشرية".

(3) مشروعية استخدام الخلايا الجذعية من الوجهة الشرعية د/ العربي بلحاج ص

ومما ذكره الأطباء من المنافع في هذا المجال:

(أ) علاج أمراض مستعصية خطيرة أو الوقاية منها مثل: أمراض المصاعة، وبعض أنواع العقم، الحروق، وبعض الأنواع من مرض السكرى .

(ب) الوقاية من الإجهاض التلقائي وبعض العيوب الوراثية .

(ج) استخراج عقاقير وأدوية مفيدة في العلاج والوقاية .

(د) الوصول إلى معارف تشريحية عن الإنسان، تساعد في اكتشاف كثيراً من الأمراض⁽¹⁾ .

الفرع الثاني

(2) الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة عمدا

لبيان الانتفاع بالخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة عمدا يجب التفرقة بين حالتين :

الحالة الأولى : قبل نفخ الروح .

الحالة الثانية : بعد نفخ الروح .

الحالة الأولى : قبل نفخ الروح

الجنين قبل نفخ لروح لا يكون آدمياً، ولا يوصف بالإنسانية، وإنما هو مخلوق حي بحياة النمو والاعتداء والتطور، مما جعله الله أصلاً للكمي الذي تنفخ فيه الروح⁽³⁾ .

(1) أبحاث فقهية في قضايا طبية معاصرة " حكم الانتفاع بالأجنة في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية" د/ محمد نعيم ياسين ص 106 .

(2) الإجهاض العمدا هو إنهاء الحمل دون أن يكون هناك ضرورة الحفاظ على حياة الأم أو صحتها وقد يقع من الحامل نفسها أو من الغير على الحامل، برضاها أو بدون رضاها (الإجهاض في القانون الجنائي) د / منال مروان ص 18 .

(3) حقيقة الجنين وحكم الانتفاع به د/ محمد نعيم ياسين ص 88 .

يقول العلامة ابن القيم رحمته الله " فإن قيل الجنين قبل نفخ الروح فيه هل كان فيه حركة وإحساس أم لا ؟ قيل، كان فيه حركة النمو والإغذاء كالنبات، ولم تكن حركة نموه وإغذائه بالإرادة فلما نفخت فيه (الروح) انضمت حركة حسيته وإرادته، إلى حركة نموه وإغذائه " (1).

ويقول ابن قدامة رحمته الله " قبل نفخ الروح فلا يكون نسمة فلا يصلى عليه كالجماوات والدم " (2).

ويقول ابن حزم رحمته الله " وأما إذا لم يوقن أنه تجاوز مائة ليلة وعشرين ليلة، فنحن على يقين من أنه لم يحي قط، فإذا لم يحي قط، ولا كان له روح بعد، ولا قتل وإنما هو ماء، أو علقة من دم، أو مضغة من عضل، أو عظام ولحم " (3).

ولذلك فإن الجناية على الجنين بالإجهاض قبل نفخ الروح، إن كان القصد منها هو إنقاذ حياة الأم من خطر محقق، بأن تتوقف بقاء حياة الأم على إسقاطه، فيجوز إسقاطه، ولا بأس في هذه الحالة من استعمال أسجة الجنين لمن يحتاج إليها من المرضى (4).

(1) التبيين في أقسام القرآن لأبى القيم ص 351 .

(2) المغنى تأليف أبى محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المتوفى سنة 630هـ (523/2) تصحيح محمد سالم، شعبان إسماعيل، الناشر مكتبة الجمهورية .

(3) المحلى تأليف العلامة أبى محمد على بن أحمد بن حزم المتوفى 456 هـ (11 / 33) ت/ أحمد محمد شاكر دار التراث .

(4) الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة في التجارب لعلمية وزراعة الأعضاء أ.د/ عمر سليمان الأشقر ص 398، المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية الكويت، المنعقدة بتاريخ 23-1410هـ، 23 أكتوبر 1989 م .

وهذا ما ذهب إليه العلماء المشاركون في الدورة السادسة، لمجمع
الفقه الإسلامي بجدة إلى جواز هذا التصرف كما ورد بالقرار رقم (56/
6/5) الفقرة الثالثة بشأن " زراعة خلايا المخ والجهاز العصبي " ونصها :
" إذا كان المصدر للحصول على الأنسجة هو خلايا حية من مح
جنين باكر (في الأسبوع العاشر أو الحادي عشر) فيختلف الحكم على
النحو التالي :

الطريقة الثانية: وهى طريقة قد يحملها المستقبل القريب في
طياته، باستزراع خلايا المخ في مزارع أجيالا بعد أجيال للإفادة منها،
وترى الندوة أنه لا بأس في ذلك شرعا، إذا كان المصدر للخلايا
المستزرعة مشروعا ⁽¹⁾ .

وأیضا ما ورد بالقرار رقم (6/5/58) وهو لا يجوز استخدام
الأجنة مصدراً للأعضاء المطلوب زرعها في إنسان آخر، إلا في حالات
بضوابط لا بد من توافرها وهى :

(أ) ' لا يجوز إحداث إجهاض من أجل استخدام الجنين لزرع أعضائه
في إنسان آخر، بل يقتصر الإجهاض على الإجهاض الطبيعى غير
المتعمد، والإجهاض للعدو الشرعى، ولا يلجأ لإجراء العملية
الجراحية لاستخراج جنين إلا إذا تعينت لإنقاذ حياة الأم ⁽²⁾

(1) توصيت مجمع الفقه الإسلامى جدة، ص 654، وقد أشار إلى الطريقة الأولى
وهى الخاصة بأخذ خلايا مباشرة من الجنين الإنسانى في بطن أمه، بفتح الرحم
جراحيا وليس من موضوع البحث، سلسلة المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية "رؤية
إسلامية لزراعة بعض الأعضاء لبشرية".

(2) توصيات ندوة الخلايا لجذعية ص 4، توصيات مجمع الفقه الإسلامى ص 658 .

يقول أحد الأطباء أنه يمكن الاستفادة من الأشياء التي تخرج مع الجنين بعد الولادة كالمشيمة والحبـل السري في الأغراض العلاجية⁽¹⁾، فقد تمكن الأطباء من علاج طفلة تعاني من مرض وراثي، بسبب عطل في إنتاج الدم من نخاع العظم، وتم نقل خلايا جذعية من أخيها، بعد عزل الخلايا لجذعية من دم الحبل السري⁽²⁾ فمن المعروف أن المشيمة يتم التخلص منها بعد الولادة مباشرة، والحصول منها على خلايا جذعية يعد الأسلوب الأمثل كمصدر لهذه الخلايا، لا سيما إذا احتفظ ببعض هذه الخلايا مجمدة من الإنسان، ليستفيد منها في المستقبل، لعلاج مرض أصيب به أو أحد أقاربه في الكبر، واحتاج إلى خلايا معينة، فيتم الاستعانة بهذه الخلايا المأخوذة أصلا من مشيمة الشخص نفسه، حتى يستفيد منها، وهنا لا يتعرض المستفيد لمشكلة رفض الجسم للعضو المزروع، لأن الخلايا الجذعية في المشيمة تحمل المحتوى الوراثي نفسه للشخص المستفيد منها، فهي جزء من خلاياه الجنينية⁽³⁾.

الترجيح :

الذي تميل إليه النفس : أنه لا مانع شرعا بعد موافقة الزوجين، من استخدام الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة، ما دام أن الإجهاض قد

(1) إجراء التجارب على الأجنة المجهضة والأجنة المستنثة د/ محمد على البر ص 208 .

(2) تخليق الأجنة المشوهة إنسانيا ودينيا د/ محمد الزحيلي ص 19، ندوة الخلايا الجذعية القاهرة 2007 م .

(3) الاستنساخ الخلوي الجيني في ميزان الشرع د/ ليلى بنت سراج أبو العلا، ص 238، مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة الكويت، العدد الرابع والسبعون، السنة الثالثة والعشرون، رمضان 1429 هـ سبتمبر 2008 م .

تم طبيعياً أو في الحالات الجائزة شرعاً⁽¹⁾ فإن الأصل في الأشياء النافعة الإباحة⁽²⁾، فإذا تم الحصول على الخلايا الجذعية من دم الحبل لسري والمشيمة، أو من أي مصدر مباح، فهذا مما يرحب به الدين ويحث عليه لما فيه من منفعة للناس دون إضرار بأحد أو اعتداء على حرمة أحد .

وتمشياً مع ما صدر عن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم الإسلامي، في دورته السابعة عشرة المنعقدة بمكة المكرمة، في الفترة من 19-23/10/1424هـ الذي يوافق 13-17/12/2003 م، فقد صدر ما يلي :

أولاً: يجوز الحصول على الخلايا الجذعية وتنميتها واستخدامها بهدف العلاج، أو لإجراء الأبحاث العلمية المباحة - إذا كان مصدرها مباحاً، ومن ذلك على سبيل المثال المصادر الآتية :

(1) حقوق الأجنة عبر مراحلها المختلفة نظرة إسلامية للشيخ محمد المختار السلمي ص 79، ملخص أبحاث الخلايا الجذعية، القاهرة، المنعقدة خلال فترة من 3 - 5 نوفمبر 2007 م، متطلبات التفرع بالأنسجة د/ محمد عبد الغفار الشريف ص 112، ملخص أبحاث الخلايا الجذعية، سابق الإشارة إليه، مقال منشور تحت عنوان "نقل أعضاء الميت خلال والرضا بالفقر خطأ أ. د/ رافت عثمان [www. Moheet . com](http://www.Moheet.com) وأبظر له أيضاً قضايا فقهية معاصرة الاستساخ في الإنسان، الحيوان، النبات (1 / 86) كلية الشريعة والقانون بالقاهرة 2006 م، مشروعية استخدام الخلايا لجذعية د/ العربي بلحاج (3 / 129) مجلة المجمع الفقهي الإسلامي 2003 م .

(2) الأشباه والنظائر على مذهب أبي حنيفة النعمان تأليف الشيخ زين العابدين بن إبراهيم بن نجيم ت/ عبد العزيز محمد الوكيل، ص 66، مؤسسة الحلبي، بدون تاريخ للنشر، الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية تأليف الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي المتوفى سنة 911 هـ، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، ط الأولى 1399 هـ 1979 م .

- أ - المشيمة أو الحبل السري، وبإذن الوالدين .
- ب - الجنين المسقط تلقائيا أو لسبب علاجي يجيزه الشرع، وبإذن الوالدين، مع التركيز بما ورد في القرار السابع من دورة المجمع الثانية عشرة، بشأن الحالات التي يجوز فيها إسقاط الحمل⁽¹⁾.

الحالة الثانية بعد نزع الروح

ليبان حكم الانتفاع بالخلايا الجذعية في هذه الحالة يجب التفرقة بين حالتين :

الحالة الأولى : إذا كان الجنين حيا في بطن أمه، وأجهض لإنقاذ حياته، ولم تخرج روحه من جسده، بحيث أمكن إنقاذ حياته بوسيلة صناعية، فإنه لا يجوز الانتفاع بالخلايا الجذعية من هذا الجنين في زراعة الأعضاء أو التجارب العلمية⁽²⁾.

وهذا ما ذهب إليه العلماء المشاركون في الدورة السادسة لمجمع الفقه الإسلامي بجدة بالقرار رقم (6/7،58) بشأن استخدام الأجنة مصدرا لزراعة الأعضاء ونصها " لا يجوز استخدام الأجنة مصدرا للأعضاء المطلوب زرعها في إنسان آخر، إلا في حالات بضوابط لا بد من توافرها منها : إذا كان الجنين قابلا لاستمرار الحياة ، فيجب أن يتجه العلاج الطبي إلى استبقاء حياته والمحافظة عليها، لا إلى استثماره لزراعة

(1) موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة والاقتصاد الإسلامي أ.د/ على أحمد السالوسي، ص 810، 811 مؤسسة الريان، دار الثقافة، مكتبة الترمذي، مكتبة دار القرآن، ط 11، 2008 م .

(2) ينظر أبحاث فقهية في قضايا طبية "حكم الانتفاع بالأجنة في زراعة الأعضاء" د/محمد نعيم ياسين ص 101.

الأعضاء، وإذا كان غير قابل لاستمرار الحياة، فلا يجوز الاستفادة إلا بعد موته بالشروط الواردة في القرار رقم (1) للدورة الرابعة لهذا المجمع (1) .
وحجتهم في ذلك :

أولاً: اتفق العلماء على أن قيمة حياة واحدة، وأن حرمتها لا تتفاوت بين فرد وآخر، لهذا لا يجوز قتل إنسان في سبيل المحافظة على إنسان آخر (2) .

ثانياً: الجنين بعد بلوغه مائة وعشرين يوماً، لا يجوز إسقاطه واستخدامه في العلاج الطبي، لأنه صار إنساناً، وله حقوق، فلا يجوز الاعتداء عليه بأي حال من الأحوال (3) .

ثالثاً: إن القول بجواز تلك التصرفات من شأنه فتح الباب لضعاف النفوس من الأطباء وغيرهم، بالمتاجرة بأخذ أعضاء وأنسجة الجنين، تاركين محاولة إنقاذ حياة الجنين، بحجة أنه لا يعيش في هذه المدة (4) .
الحالة الثانية : إذا كان الجنين الذي نفخت فيه الروح أجهض عمداً للابتغاء بالجنين، فإنه يحرم الإجهاض لهذا الغرض (5) .

(1) قرارات مجمع الفقه الإسلامي في دورته السادسة منشور ضمن مؤتمر " رؤية إسلامية لزراعة بعض الأعضاء البشرية" ص 658 .

(2) ينظر تكملة لبحر الرائق (8 / 233) .

(3) تطبيق الأجنة المشوهة إنسانياً ودينياً د/ محمد لزحيلي ص 9 .

(4) استخدام الأجنة في البحث و لعلاج د/ حسان تحتوت ص 1850 منشور ضمن أعمال مؤتمر مجمع الفقه الإسلامي، العدد السادس، مجلة المجمع 1410 هـ — 1990 م .

(5) حكم الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة أ. د / عبد السلام العبادي ص 378، المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية الكويت، المنعقدة في 23 ربيع الأول 1410 هـ — 23 أكتوبر 1989 م الاستفادة من لأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة د / عمر سليمان الأشقر ص 397 .

واحتجوا لذلك بما يلي :

أولا : أن الإسلام قد كفل حرمة الأجنة منذ تعلقها بالرحم، والاستفادة منها إتلاف لها، وإفترهاك لحرمتها، وقضاء على الحياة التى يتمكن بها من النمو والتطور⁽¹⁾ .

ثانيا : أن مثل هذه لتصرفات فيها مساس بكرامة الادمى، مما يجعل الإنسان كقطع غيار للتجارب والأبحاث العلمية .

ثالثا: سدا للذريعة والفساد والمتاجرة بالأجنة، فيحرم الإجهاض تقويتا لقصد الجانى، وحماية لحياة الجنين⁽²⁾ .

ومن خلال ما سبق يمكن القول :

بجواز الانتفاع بالخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة تلقائيا، أو المجهضة عمدا لخطر بقاء الجنين على حياة الأم، (لحبل السرى والمشيمة) فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية⁽³⁾، شريطة أن يكون ذلك مقيدا بتوافر الشروط الآتية : --

(1) أن يكون العاملين فى هذا المجال على درجة عالية من الخبرة والكفاءة فى مجال أبحاث الخلايا الجذعية .

(2) أن تجرى أبحاث الخلايا الجذعية فى معامل خاصة بذلك .

(3) ضرورة إعلان نتائج الأبحاث العلمية وخطوات العمل فور تسجيل نجاحه .

(1) الاستفادة من الأجنة المجهضة والفائضة فى زراعة الأعضاء د/ عبد الله باسلامة ص 191 أعمال المؤتمر سابق الإشارة إليه .

(2) حكم الانتفاع بالأجنة فى زراعة الأعضاء د/ محمد نعيم ياسين ص 106.

(3) حكم الاستفادة من الأجنة لمجهضة أو الزائدة عن الحاجة د/ عبد السلام العبادى ص 378 .

وأيضاً فإننا نهيب العالم الإسلامي بإجراء أبحاث الخلايا الجذعية والعلاج بها وهذا ماتم فعلاً، يقول الدكتور حسنى سلامة⁽¹⁾ ' هناك حالات عديدة تم علاجها فى مستشفى القصر العيى بالقاهرة، عن طريق الخلايا الجذعية فأكثر من 35 مريضاً تم علاجهم بالخلايا الجذعية كانوا يعانون من أمراض الكبد المزمنة، كان من بينهم طفلين يعانيان من عيوب فى التمثيل الغذائى فى خلايا الكبد، تم الاستجابة بنسبة 100% عندما نقلت الخلايا الجذعية من أحد الوالدين وغير ذلك من الحالات التى تم علاجها فى مستشفى الحسين الجامعى، التابع للأزهر الشريف ومستشفى عين شمس وغيرها⁽²⁾ .

الفرع الثالث

الخلايا الجذعية من الأجنة المشوهة .

فى أثناء الحمل قد يصاب الجنين بالتشوه وأسباب ذلك كثيرة⁽³⁾، ولكن هل يعتبر هذا التشوه من أسباب الضرورة التى تستدعى إجهاض

(1) قضايا فقهية معاصرة " الاستسماخ فى الإنسان، لحيوان، النبات " أ.د/ رافت عثمان (86/1) انظر له أيضاً مقال منشور تحت عنوان " نقل أعضاء الميت حلال و لرضاً بالفقر خطأ .

(2) علاج الخلايا الجذعية تحت الحصار، جريدة صوت الأزهر، ص 2، العدد 2395، لسنة الثامنة، الجمعة 3 من ربيع الآخر 1428 هـ - 20 من أبريل 2007 م، العلاج بالخلايا الجذعية طاقة أمل للقضاء على الأمراض المستعصية، جريدة صوت الأزهر، ص 3، العدد 401، السنة الثامنة، الجمعة 15 من جمادى الأولى 1428 هـ - 1 من يونيو 2007 م .

(3) أسباب التشوه :

(أ) عوامل وراثية مباشرة نتيجة كروموسوم غير طبيعى، ويتم نقلها من أحد الوالدين أو كليهما .

الجنين، ومن ثم يمكن الاستفادة من خلايا الجنين المشوه في أبحاث الخلايا الجذعية - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية -

قبل بيان أقوال العلماء في ذلك أود أن أعرض مفهوم هذه

العملية :

مفهوم هذه العملية - الخلايا الجذعية من الأجنة المشوهة - يقول أحد الأطباء " هناك العديد من الأجنة تحتوى على عدد غير طبيعي من الكروموسومات، والتي حتما سوف توقف نمو الجنين في مرحلة ما من عمره، وخلايا تحتوى على العدد الطبيعي لكروموسومات وهو 46 كروموسوما يمكن للأطباء⁽¹⁾ عزل الخلايا⁽²⁾ السليمة، ونموها

= (ب) أمراض تصيب الأم الحامل وأكثر هذه الأمراض خطورة هي الحصبة الألمانية، أو الجدري الكاذب، وكلها أمراض فيروسية معروفة بتأثيرها على أجهزة نواة الخلية، وخاصة في فترات الاضطراب الخلوي لنشيط .

(ج) أدوية وعقاقير وخاصة بعض المركبات المهدئة أو المنومة، التعرض للأشعة المستعملة للتشخيص أو للعلاج، والتداوى بالهرمونات وخاصة هرمون الغدة الكظرية (فوق الكلوية) .

(د) نقص التغذية الشديد وخاصة في بعض الفيتامينات .

(هـ) عامل السن والأمراض العامة في الوالدين، ثبت إحصائيا أن بعض هذه التشوهات يكثر حدوثها كلما تقدم السن بأحد الوالدين وخاصة " الأم " وكذلك وجود أمراض مزمنة مثل مرض البول السكري . (العيوب الخلقية في المولود) أ.د/حسين عبد الفتاح طلعت ص 86، 87، 88، وراثة المعارف الطبية .

(1) من الأطباء الذي قام بذلك د/ ذوكر ولا ندرى (zucker elundry) فى جامعة كولومبيا بالولايات المتحدة الأمريكية (ثورة جديدة في عالم لطب 318

(2) يتم عزل أو فصل الخلايا الجذعية، عن طريق جهاز فصل، ثم يتم تحويلها إلى نوعية الخلايا التي يريدها الطبيب، ثم حقنها أو زرعها فى الجزء التسالف من العضو .

لغرض الحصول على الخلايا الجذعية الجنينية⁽¹⁾ .

بعد أن بينت مفهوم هذه العملية بقى أن نلقى الضوء على حكم الاستفادة من خلايا الجنين المشوه في أبحاث الخلايا الجذعية .

اتفق الفقهاء المعاصرين على عدم جواز إجهاض الجنين المشوه، إذا تم نفخ لروح في جنين، للانتفاع بخلاياه في أبحاث الخلايا لجذعية، وهم في ذلك يتفقون مع الفقهاء القدامى، في عدم جواز إجهاض الجنين بعد نفخ الروح فيه⁽²⁾ .

أما بالنسبة لمرحلة ما قبل نفخ الروح في الجنين فقد اختلف فيها الفقهاء المعاصرين إلى رأيين :

الرأي الأول : يرى جواز إجهاض الجنين المشوه قبل نفخ الروح فيه⁽³⁾ والانتفاع بخلاياه في أبحاث الخلايا الجذعية - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية -

(1) ثورة حديدة في عالم الطب " الخلايا لجذعية " د/ خالد حامدي ص 318.
(2) يطر هل يجوز شرعا قتل وإسقاط الجنين لمشوه د/ عبد الله البسام، ملحق بكتاب الجنين المشوه د/ البار ص 477، دار القلم دمشق - دار المنار جده، ط الأولى، بدون تاريخ، أحكام لشرعية الإسلامية في مسائل طبية عن الأمراض النسائية والصحة الإنجابية لشيخ جاد لحق على حاد لحق ص 150، "المركز الدولي لإسلامي في قضايا معصرة" باب لزواح ولأسرة ص 108، 109، دار الحديث القاهرة .

(3) أحكام الجنين في الفقه الإسلامي د/ عمر غانم ص 183، 184، دار لأندلس لحرصاء، دار ابن حزم، ط الأولى 1421هـ - 2001 م، إجهاض الجنين المشوه وحكمة في الشريعة الإسلامية د/ مسفر بن عتي بن محمد القحطاني ص 201، 202، مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة الكويت، السنة الثامنة عشرة، العدد 54 رجب 1424 هـ - سبتمبر 2003 م، عصمة دم الجنين المشوه د/ محمد الحبيب الخوخة، ملحق رقم (3) منشور ضمن كتاب الجنين

واستدلوا لذلك بما يلي : -

أولا : الجنين قبل نفخ الروح ليس له من الخصائص الكاملة لنفس البشرية، حيث أجاز بعض الفقهاء إسقاط الجنين قبل نفخ الروح، وذلك إذا انقطع لبن الأم بعد ظهور الحمل، وليس لأبى الصبي ما يستأجر به الموضع ويخاف هلاكه⁽¹⁾، فإذا أجاز الإجهاض لطفل موجود، فمن باب أولى إسقاطه لوجود تشوهات، سواء أ كان السبب فيها وراثيا أو بيئيا أو مزدوجا، للعدر القائم والضرورة المعتبرة الموجودة والمستندة إلى الأدلة العلمية والكشوف والتحليل الثابتة اليقينية⁽²⁾ .

ثانيا: تقسيم خلق الإنسان إلى مراحل - كما ورد بالقرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة- يوحى بأن حرمة الجنين فى هذه المراحل ليست سواء، وأن حكم الإجهاض يختلف باختلاف هذه المراحل، فإذا كان إجهاض الجنين بعد نفخ الروح محرما لاستكمال الخصائص الإنسانية، فإن إجهاضه قبل نفخ الروح وإن كان محرما فإنه يقبل الاستثناء للأعذار والحاجات⁽³⁾ .

=المشوه د/ البار ص 469، 470، أحكام الشريعة الإسلامية للشيخ حاد الحق ص126، الإجهاض وحكمه فى الإسلام د/ توفيق الواعى ص 274 بحث منشور ضمن أعمال ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام، هل يجوز شرعا قتل وإسقاط الجنين المشوه د/ عبد الله عبد الرحمن البسام ملحق رقم (4) منشور ضمن كتاب الجنين المشوه ص 476، 477 .

(1) حاشية در المختار على الدر المختار لابن عابدين (3 / 176)

(2) عصمة دم الجنين المشوه د/ محمد الحبيب ص 469.

(3) الإجهاض بين القواعد لشرعية والمعطيات الطبية د/محمد نعيم ياسين ص264، 265، منشور ضمن مؤتمر الإنجاب فى ضوء الإسلام المنعقد فى الفترة من 11شعبان 1403 الموافق 24 مايو 1983م، سلسلة مطبوعات منظمة الطب الإسلامى 1983، ط الثانية 1991م، و انظر له أيضا حكم الإجهاض فى الفقه الإسلامى، منشور ضمن أبحاث فقهية فى قضايا طبية معاصرة، ص 210

الرأي الثاني : يرى عدم جواز إجهاض الجنين المشوه سواء كان قبل نفخ الروح أم بعده⁽¹⁾، ومن ثم لا يجوز الانتقاع بخلايا الجنين المشوه .

واستدلوا لذلك بما يلي : - أولا : يقرر الشرع أن حياة الجنين محترمة ومصونة، في كل طور من أطوار حياته، سواء أكان رضيعا أم صبيا، سواء أكان سليما أم مريضا مرضا معضل أو غير معضل، فلا يجوز الاعتداء عليه، ولو كان الجنين مشوه بتشوهات تمنعه عن موصلة حياته .

ثانيا : القول بإجهاض الجنين المشوه يخالف شرع الله تعالى، ويخالف منهج العقل السليم، فما كان للأصحاء أن يغلقوا أبواب الأمل، ويهدموا هرح الحياة لمن أصابهم مثل ذلك من الأمراض والأسقام والإصابات، حتى لا تقع البشرية في ظلمات اليأس ودياجير القنوط من رحمة الله تعالى، قال تعالى ﴿ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ ۖ فَلَا تَلْزَمُوهٖ ۚ ﴾⁽²⁾ .

(1) هل يجوز شرع قتل وإسقاط الجنين المشوه د/ عبد الله السام ص 744، لجنين تطوراتته وتشوّهته د/ عبد الله حسين بسلامه ص 490، 491، حكم إجهاض الحنين المعيب د/ مصباح المتولي حماد ص 28، مجلة الشريعة والقانون بالقاهرة، العدد 24، الجزء الثاني، تحديد النسل وقاية وعلاجا د/ محمد سعيد البوطى ص 94، مكتبة الغرابي للنشر، بدون تاريخ للنشر، الإجهاض من منظور إسلامي د/ عبد الفتاح إدريس ص 58، ط الأولى 1416 هـ - 1995 م، الجنين حيته وحقوقه في الشريعة الإسلامية أ. د/ حسن الشاذلي ص 345، 346، 347، 348، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، الكويت، منشور ضمن أعمال مؤتمر السياسة الصحية الأخلاقيات والقيم الإنسانية من منظور إسلامي المعقد في القاهرة 24-25 نوفمبر 1988م.

(2) سورة الحجر آية 56 .

ثالثاً: تقاس التشوهات الخلقية للجنين على التشوهات لخلقية للإنسان المولود، فقد يصاب بعاهة تعوق الإنسان عن أداء دوره في الحياة، فإذا كان الشرع لا يجيز قتل الإنسان المشوه، أو الإنسان الذي لا يرجى برؤه، فكذلك لا يجوز إسقاط جنين الذي قد عرف الطبيب أنه به تشوهات خلقية⁽¹⁾.

رابعاً : إذا سلمنا بأن الجنين سيولد مشوهاً، فإن ذلك لا يقتضى إحضار الجنين، بل يقتضى مداوته سواء أكان ذلك وهو في رحم الأم، أم بعد الوضع، ولم تعد معالجة هذه التشوهات بالأمر العسير، أمام لتقدم التكنولوجيا والطفرة الهائلة في مجال الطب⁽²⁾.

خامساً : أن ولادة الجنين على هذه الحالة فيه عظة للمعافين، وإذا رأى الإنسان الصحيح المبطل حمد الله ﷻ على نعمة الإعفاء، كما أن في قتلهم نظرة مادية صرفة لم تعر الأمور المعنوية أى نظرة، وكم يشهد الواقع لبعض حالات التشوه الخلقي التي عاشت وتكيفت مع الحياة وبرزت في بعض نواحيها، بما يثبت عظيم صنع الله في خلقه⁽³⁾.

الترجيح : الذى يميل إليه القلب هو أنه لا يجوز إحضار الجنين المشوه بعد نفخ الروح، لأنه يعتبر بمثابة نفس إنسانية لا يجوز الإعتداء عليها، أم قبل نفخ الروح فنقول بجواز إحضار الجنين المشوه، فإذا كان

(1) الجنين حياته وحقوقه في الشريعة الإسلامية " حكم إسقاط جنين لمشوه " أ.د/حسن الشاذلي ص 344، 346، 348.

(2) لإحضار من منظور إسلامي د/ عبد الفتاح إدريس ص 59 مرجع سابق، إحضار الجنين المعيب د/ مصباح المتولي حماد ص 27، وانظر له أيضاً حكم لإحضار وما يثار حوله من أقوال بعض المعاصرين ص 292 .

(3) حكم إحضار الجنين المشوه في لفقه الإسلامى د/ مسفر القحطاني ص 202 مرجع سابق، هل يجوز شرعاً قتل وإسقاط الجنين المشوه د/ عبد الله السام ص 8~4.

فقهاء السلف قد أجازوا إسقاط الجنين خلال هذه المرحلة ،لأعذار أقل من ذلك فمن باب أولى إجهاضه لوجود تشوهات خطيرة سواء كانت وراثية، أو نتيجة لعوامل مكتسبة شريطة أن يتم ذلك بتوافر شروط ثلاثة : -

أ - أن يتم الكشف عن هذه التشوهات بطريقة يقينة .

ب - أن يثبت ذلك بواسطة أطباء متخصصين عدول لا يقتلون عن ثلاثة أطباء .

ج - أن تكون هذه التشوهات على درجة كبيرة من الخطورة، وأن يكون ذلك خلال المائة والعشرين يوما الأولى أى قبل نفخ الروح فيه .

هذا وقد أصدر مجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم الاسلامي، في دورته الثانية عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من يوم السبت 15 رجب 1410 هـ الموافق 10 فبراير 1990 م إلى يوم السبت 22 رجب 1410 هـ الموافق 17 فبراير 1990 م قرار بشأن موضوع إسقاط الجنين المشوه خلقيا

- إذا كان الحمل قد بلغ مائة وعشرين يوما لا يجوز إسقاطه، ولو كان التشخيص الطبي يفيد أنه مشوه الخلقه إلا إذا ثبت بتقرير لجنة طبية من الأطباء النقات المختصين، أن بقاء الحمل فيه خطر مؤكد على حياة الأم، فعندئذ يجوز إسقاطه سواء أكان مشوها أم لا دفعا لأعظم الضررين .

- قبل مرور مائة وعشرين يوما على الحمل، إذا ثبت وتأكد بتقرير لجنة طبية من الأطباء المختصين النقات، وبناء على الفحوصات الفنية بالأجهزة والوسائل المخبرية، أن الجنين مشوه تشوهاً خطيراً غير قابل للعلاج وأنه إذا بقى وولد في موعده ستكون حياته سيئة، والآما عليه وعلى أهله ،فعندئذ يجوز إسقاطه بناء على طلب الوالدين .

والمجلس إذ يقرر ذلك يوصي الأطباء والوالدين بتقوى الله،
والتثبت في هذا الأمر والله ولي التوفيق⁽¹⁾.

الفرع الرابع

حكم إنشاء بنك⁽²⁾

لتخزين الخلايا الجذعية [دم الحبل السري] وتجميدها.

سبقت الإشارة أن المشيمة يتم التخلص منها بعد الولادة،
والحصول منها على خلايا جذعية، يعد الأسلوب الأمثل كمصدر لهذه

(1) الجبير المشوه د/ محمد علي البار ملحق رقم (1) قرار بشأن موضوع إسقاط
الجنين المشوه خلقيا ص 439 .

(2) البنك في اللغة: مؤسسة تقوم بعمليات الانتماء بالاقتراض والإقراض وغير ذلك
جمع بنوك والبنكنوت أوراق مصرفية رسمية مطبوعة، يتعامل بها الناس بدلاً من
النقد (المعجم الوجيز ص 63، 2004 م، طبعة وزارة التربية والتعليم).
وفي الاصطلاح: لا يختلف المعنى الاصطلاحي للبنك على إطلاقه عن المعنى
اللغوي له الذي ثبت سابقا حيث عرف البنك بأنه المؤسسة التي تخصص في
إقراض النقود عصب النظام الائتماني، لأن النسبة الساطعة من الإقراض، لا تتم
مباشرة بين صاحب النقود ومن يرغب في استخدامها، بل عن طريق المصارف .
والبنك أنواع متعددة أهمها المصارف التجارية، وتوجد أنواع أخرى من
المصارف كالمصارف العقارية والمصارف الزراعية والمصارف الصناعية
(الموسوعة العربية الميسرة ص 1708، دار النهضة لبنان بيروت (1401 هـ -
1981 م) .

والمراد بالبنك في هذا البحث هو: المركز أو المؤسسة التي يتم فيها حفظ دم
الحبل السري، وفصل الخلايا الجذعية، ثم تخزينها في أجهزة تبريد خاصة،
مصممة حصيصا للتخزين لفترات طويلة تحت درجات حرارة منخفضة، تصل
إلى 200 تحت الصفر، بعد ذلك يتم عمل الاختبارات اللازمة، للتأكد بأن هذه
الخلايا مطابقة للمواصفات والشروط قبل تخزينها (طفرة طبية .. بنوك لخلايا
الجذعية ولسر السري وشميمة (http://alsaha-fares.net)

الخلايا، فهل يمكن الاستفادة بحفظ هذه الخلايا في بنوك خاصة لذلك، وهل هناك شروط للأم والمولود للتبرع بهذه الخلايا وما رأى الفقه الإسلامى في إنشاء مثل هذه البنوك ؟

وللإجابة على ذلك يمكن توضيح فكرة إنشاء هذه البنوك :

هذه لفكرة تقوم على استخلاص الخلايا الجذعية من دم الحبل السرى بعد الولادة، على أن يتبرع مواطنون بخلايا لا يرغبون في الاحتفاظ بها لأنفسهم أو لعلاج آخرين، وتحمل الدولة جميع المصاريف المصاحبة لعمليات الفصل والتحليل، وفي هذه الحالة يفقد الأبوان ملكية لعينة⁽¹⁾، ثم بعد ذلك يتم حفظها في ظروف خاصة للاستفادة منها في علاج كثير من الأمراض، ومن هنا نشأت فكرة بنوك خلايا من دم الحبل السرى⁽²⁾.

ويشترط الأطباء في الحبل السرى الذى تتبرع به الأم، لاستخدامه في زراعة الخلايا الجذعية بعد الولادة :

- أ - ألا يقل عمر الأم عن 18 سنة .
 - ب - أن تكون الأم بصحة جيدة .
 - ج - ألا تكون هناك صعوبات أثناء حمل أو تعقيدات وقت الولادة .
 - د - أن يكون التاريخ الطبى للأم خاليا من الأمراض الوراثية .
 - هـ - ألا يمر على تمزق غشاء الرحم أكثر من 24 ساعة .
- كما اشترطوا في الجنين :**

أ- ألا يقل وزن المولود عن 2500 جرام .

(1) مقال منشور تحت عنوان "إنشاء بنوك للخلايا الجذعية في ثلاث عواصم عربية باستثمارات عربية

(2) مقال منشور تحت عنوان بنوك الخلايا الجذعية (الحبل السرى) بين الحلال

والحرام . www.elakhbar.org.eg

ب- ألا يقل معيار أوجر للخمس دقائق الأولى بعد الولادة عن 8 إلى 10 درجات

ج - عدم تعرض المولود للاختناق أثناء الولادة .

د - عدم وجود تشوهات خلقية أو أمراض معدية عند الولادة⁽¹⁾

ومن مزايا دم الحبل السري يقول الأطباء .

أ - أخذه غير مؤلم ولا يشكل أي خطورة على الأم أو الطفل

ب - يشكل مصدراً جيداً للخلايا الجذعية .

ج - عدم اكتمال النضج المناعي لخلاياه .

د - إمكانية إجراء عملية الزراعة، حتى وإن لم يكن هناك تطابق نسيجي تام .

هـ - أقل قابلية لنقل الأمراض المعدية .

و- سرعة الحصول عليه بعد تخزينه مجمداً، وخاصة في الحالات المرضية المستعجلة .

ز - القدرة العالية لانقسام الخلايا الجذعية، وقابلية التجديد الذاتي للخلايا الجذعية⁽²⁾ .

(1) مقال منشور تحت عنوان " طفرة طبية بنوك الخلايا الجذعية و الحبل السري و المشيمة .

(2) مستفاد من الندوة العالمية حول (الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - والتحديات) بالتعاون مع المكتب الإقليمي لمنظمة الصحة العالمية بالقاهرة، ومنظمة اليونيسكو، والإيسيسكو، ومجمع الفقه الإسلامي بجدة، بالقاهرة في الفترة ما بين 23 و 25 شوال 1428 هـ الموافق 3 و 5 تشرين الثاني / نوفمبر 2007 م، من محاضرة د/ على الشنقيطي (دم الحبل السري خيار علاجي و حد)

وتؤكد د/ راوية عزت أستاذ أمراض النساء والتوليد بالقصر

العيني أن استخدام خلايا جنينية من دم الحبل السري لعلاج أمراض متعددة ثورة طبية، لذلك أنشأ الإتحاد الأوربي بنكا ضخما لحفظ دماء الحبل لسري لعلاج المرضى لأنها تحتوى على نوع من الخلايا الجذعية، يمكنها عمل خط بينها وبين خلايا دم جديدة إذا تم حقن المريض بها، لتصل إلى الجزء المريض في الجسم، وتحدث له تكامل وتكيف هذه لخلايا بنوع الخلايا في الجزء المريض لتتفاعل معه، فإذا كانت المشكلة في النخاع تتحول إلى خلايا مخية، وإذا كانت في الكبد تتحول إلى خلايا كبدية، لأن هذه الخلايا التي يحتوى عليها الحبل السري، ليس لها هوية في بداية مرحلة التكوين، وتعمل على تجديد الأنسجة والأعضاء لتألفه⁽¹⁾.

وفضيلة الشيخ إبراهيم الفيومي أمين عام مجمع البحوث الإسلامية " يرى أن استخدام أنسجة وخلايا يتم تميمتها للاستفادة منها في علاج البشرى، عن طريق أخذ خلايا جذعية لا مانع منه شرعا"

كما يؤكد فضيلته ' أنه لا مانع شرعا من إنشاء بنك خاص لحفظ هذه الخلايا ، ما دامت تستخدم في العلاج البشرى، مشيرا إلى أن هذا شأن علاجي " (2) .

وهذا ما ذهب إليه العلماء المشاركون في الندوة العالمية " الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - والتحديات : " لا مانع شرعا من الاستفادة من دم المشيمة أو الحبل السري، وتوصى الندوة بمواصلة البحث، واستخدامها لعدم وجود موانع أخلاقية تمنع منه، مع أخذ موافقة

(1) بنك الحبل السري .. حلم متعثر " فى القصر العيني " ، جريدة الأهرام، الثلاثاء 6 مايو 2008 تحقيق منى حرك .

(2) مقال منشور تحت عنوان بنوك الخلايا الجذعية (حبل السري) بين الحلال والحرام .

الزوجين على ذلك، كما توصى الندوة بإنشاء بنوك لجمع تلك المواد، مع أخذ لاحتياجات اللازمة في التخزين، والتعهدات المطلوبة من المتبرعين، وغير ذلك من أمور يجب وضعها بعين الاعتبار⁽¹⁾.

وتمشيا مع ما ذهب إليه مجمع البحوث الإسلامية، والعلماء المشاركون في الندوة يمكن القول بجواز إنشاء هذه البنوك لتوفير العلاج للعديد من الأمراض المستعصية، ونناشد المستشفيات ووسائل الإعلام أن تقوم بإعطاء فكرة ولو بسيطة، لكل من الزوجين عن استخدام هذه الخلايا، وما تقوم به من علاج لكثير من الأمراض المستعصية، وإقناعهما بالتبرع بالمشيمة أو الخلاص بدلا من رميها، كما نناشد وزير الصحة بإنشاء بنك⁽²⁾ للخلايا الجذعية يساهم فيه جميع القطاعات الصحية، والمستشفيات الخاصة، والمؤسسات البحثية والجمعيات الخيرية، ورجال الأعمال.....

فما أحوجنا إلى ذلك، فهذا البنك أو هذه المؤسسة لا تقل أهميتها في الدور الذي يقوم به في إنقاذ حياة العديد من المرضى عن الدور الذي يقوم به بنك الأعضاء في هذا المجال، فهذه البنوك تقوم بتجميع الدم وتخزينه بطرق طبية ملائمة لحفظه، ويحصل البنك على هذه الخلايا كما سبق وأن ذكرنا من الأشخاص الذين يقومون بالتبرع بهذه الخلايا تضامنا

(1) توصيات ندوة الخلايا الجذعية ص 3، 4.

(2) تقول د/ راوية عزت أستاذ أمراض النساء والتوليد بقصر العيني " أن المشكلة الحقيقية التي تواجهنا، أننا لا نملك الإمكانيات لعمل بنك لهذه الدماء، رغم وجود الأطباء والكوادر العلمية ووفرة دماء الحبل السري، التي تصل إلى 40 كيسا في اليوم من خلال مستشفى الولادة في قصر العيني، والتي تلقى في صفائح القمامة لعدم وجود بنك تحفظ فيه..... ولا يزال العائق الوحيد النواحي المادية (بنك الحبل السري .. حلم متعثر في قصر العيني، جريدة الأهرام)، الثلاثاء 6 مايو 2008 تحقيق منى حرك "

منهم وتعاونوا، فهناك الكثير من المرضى المصابين بالفشل الكلوي أو لتليف الكبد، وغيرهم لإنقاذهم من الآلام وظلمات المرض، إلى نور العافية ومباشرة العمل فقد حث الإسلام على التعاون على الخير وأمر به ورغب فيه، حتى يقوى بناء الأمة ويكون المجتمع الإسلامي مجتمعاً قوياً متآخياً رحيماً يقول عز من قال ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (1) .

فإنشاء بنك للخلايا الجذعية (دم الحبل المري) باب من أبواب التعاون على البر والتقوى والتراحم، والمحافظة على الكيان الجسدي البشري حسب ما تقتضيه الشريعة الإسلامية .

المطلب الخامس

الخلايا الجذعية من المنوفى حديثاً .

مهيد ونقسام :

تطور الطب في الفترة الأخيرة تطوراً مذهلاً، مما مكن الأطباء من تحقيق نتائج مبهره، في التدلوي عن طريق استخدام الخلايا الجذعية وغيرها، سواء أكان ذلك من الأحياء أم المتوفين حديثاً وزرعها في مرضى فقدوا أعضاءهم أو تلفت بسبب مرض أو تسمم، ولما كان تحديد اللحظة التي تنتهي فيها حياة الإنسان أصعب من تحديد اللحظة التي تبدأ فيها حياة الإنسان، لأنها من المسائل بالغة الأهمية، فالموت هو الحد الفاصل بين الحياة والموت، وبين التعامل مع إنسان حي، والتعامل مع جثة إنسان .

لذا سوف أبين خلال المطور التالية :

(1) سورة المائدة جزء من الآية 2 .

الفرع الأول : تعريف الموت في اللغة والاصطلاح .

الفرع الثاني : موقف الفقهاء من موت الدماغ .

الفرع الثالث : موقف الأطباء من موت الدماغ .

الفرع الأول

تعريف الموت في اللغة وعند الفقهاء

أولاً: - تعريف الموت في اللغة :

عرف أهل اللغة الموت بأنه ضد الحياة، ويطلق كذلك على السكون، فكل ما سكن فقد مات، كما يطلق على النوم، يقال : مات الرجل إذا نام⁽¹⁾ .

وجاء في المعجم الوسيط : مات الحي موتاً : فارقت له حياة، ومات الشيء همد وسكن، يقال : ماتت الريح : سكنت، والنار بردت⁽²⁾ .

وجاء في المعجم الوجيز : مات الحي موتاً : فارقت له الحياة، والأرض مواتاً، خلت من العمارة والسكان والزرع فهي موات : أمات فلاناً : قضى عليه، الموت ضد الحياة، الميت الذي فارقت له الحياة، والجمع أموات وموتى، الميتة : الحيوان تزول حياته دون ذبح شرعى " وفى القرآن الكريم ' حرمت عليكم الميتة " الميتة " الحال التى يقع عليها الموت، يقال مات فلان ميتة راضية "⁽³⁾ .

وجاء فى كتاب التعريفات ' الموت صفة وجودية خلقت ضد لحياة"⁽⁴⁾ .

(1) لسان العرب (6/4294، 4295)، المصباح المنير (2/583، 584)

(2) المعجم الوسيط (2 / 926) .

(3) المعجم الوجيز ص 594 .

(4) لتعريفات للخرجاني ص 235 .

قالوا : والموت يقع على أنواع بحسب أنواع الحياة فمنها⁽¹⁾ .

(أ) ما هو : بإزاء القوة النامية الموجودة في الحيوان والنبات كقوله تعالى ﴿ فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ ﴾⁽²⁾ .

(ب) ومنها : زوال القوة الحاسة كقوله تعالى ﴿ يَلَيِّتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَٰذَا ۚ ﴾⁽³⁾ .

(ج) ومنها : زوال القوة العاقنة، وهي الجهالة، كقوله تعالى ﴿ وَوَمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾⁽⁴⁾ .

(د) ومنها : المنام، كقوله تعالى ﴿ وَلَئِنِّي لَمَّتَمْتُ فِي مَنَامِي ﴾⁽⁵⁾ .

ويلاحظ من هذا أن اللغويين يطلقون لفظ الموت على ما هو حقيقي في معناه ، كاستعماله في مقابلة الحياة، وإذا كانت الحياة تعنى بقاء الروح في الجسد، فإن الموت يعنى خروجها منه⁽⁶⁾ .

ثانياً : تعريف الموت عند الفقهاء :

تناول الفقهاء مفهوم الموت في أبواب عديدة من كتب الفقه، منها الجنائز، والميراث، ولجنايات، والجهاد وغيرها .

(1) المفردات في غريب القرآن للأصفهاني ص 479 .

(2) سورة الروم جزء من الآية 24 .

(3) سورة مريم جزء من الآية 23 .

(4) سورة الأنعام جزء من الآية 122 .

(5) سورة الزمر جزء من الآية 42 .

(6) خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ لأستاذنا الدكتور / على رمضان

عند الحنفية : حيث جاء فى الدر المختار شرح تنوير الأبصار
 "بأن الموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة، وقيل عدمية (1) .
 وعند المالكية: حيث جاء فى بلغة السالك لأقرب المسالك أن
 "الموت صفة وجودية تضاد لحياة، فلا يعرى الجسم عنهما ولا يجتمعان
 فيه (2) .

وعند الشافعية : قال الإمام الغزالى رحمه الله " إن الموت مغناه
 تغير حال فقط، وإن الروح باقية بعد مفارقة الجسد إما معذبة وإما منعمة
 والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها، وكل الأعضاء آلات
 والروح هى المستعملة لها ... ومعنى الموت انقطاع تصرفه عن البدن،
 وخروج البدن عن أن يكون آلة له (3) .

وعند الحنابلة : حيث جاء فى الروض المربع ما يفيد بأن الموت
 " هو قبض الروح أى نزل به الملك لقبض روحه (4) .
 وجاء فى كتاب الروح لابن القيم " والصواب أن يقال موت
 النفوس هو : مفارقتها لأجسادها وخروجها منها "

-
- (1) الدر المختار شرح تنوير الأنصار بحاشية ابن عابدين (2 / 189) .
 (2) بلغة السالك لأقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك تأليف أحمد بن محمد الصاوى،
 (193/1) المالكى، ط الأخيرة - 1371 هـ - 1952 م، مكتبة ومطبعة مصطفى
 الحلبي، لخرشى على مختصر سيدى خليل (1 / 122) ط دار صادر بيروت
 بدون تاريخ للنشر .
 (3) إحياء علوم الدين (4 / 494) .
 (4) لروض المربع بشرح زاد المستتفع - مختصر المقنع فى فقه إسم السنة أحمد بن
 حنبل الشيبانى للعلامة منصور بن يونس البهوتى (1 / 106)، دار الكتب العلمية
 بيروت لبنان، ط الثانية - بدون تاريخ للنشر .

كما قال أيضاً : " أن الموت ليس بعدم محض، وإنما هو انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم، يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الأحياء في الدنيا " (1) .

وقد عرف أستاذنا الدكتور / على رمضان الموت " بأنه مفارقة الروح البدن، وأن حقيقة المفارقة هي خلوص الأعضاء كلها عن الروح بحيث لا يبقى جهاز من أجهزة البدن فيه صفة حيائية " (2) .

وقد ورد ذكر الموت في القرآن الكريم في آيات كثيرة منها قوله تعالى ﴿لَّيْسَ لَكَ لَدَىٰ خَلْقٍ لِّمَوْتٍ وَلَا حَيَوٰةٍ﴾ (3) .

قال القرطبي في تفسير هذه الآية : " الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته، وحيلولة بينهما، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار، والحياة عكس ذلك " (4) .

قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى ' الذي خلق الموت والحياة ' "إن الموت أمر وجودي، لأنه مخلوق، ومعنى الآية أنه أوجد الخلق من العدم" (5) .

ومن الآيات أيضاً قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ ذُوَ لَظَلِمُوتٍ فِي عَمَرَاتٍ لِّمَوْتٍ﴾ (6) .

(1) لروح لابن القيم ص (83، 86) .

(2) خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ لأستاذنا الدكتور / على رمضان ص 5 .

(3) سورة الملك جزء من الآية 2 .

(4) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، مج الرابع، (206/18) .

(5) تفسير ابن كثير (4 / 396) .

(6) سورة الأنعام جزء من الآية 93 .

" الخطاب في الآية للرسول ﷺ ثم لكل من سمعه أو قرأه، أي ولو
تصر إذ يكون الظالمون - سواء منهم من ذكروا في الآية أو غيرهم -
في غمرات الموت وهي : سكراته وما يتقدمها من شدائد وآلام تحيط بهم،
كما تحيط غمرات الماء بالغرقى - لرأيت مالا سبيل إلى وصفه، ولا قدرة
للبيان على تجلى كنهه وحقيقته "(1).

جاء في التفسير الواضح في تفسير هذه الآية ' ولو تراهم
في غمرات الموت وشدائده، والحال أن الملائكة قد بسطت أيديها، لهم
لتخرج أنفسهم من أجسادهم بمنتهى الشدة والعنف، وقيل إن روح المؤمن
تخرج بسهولة وروح غيره تنتزع انتزاعا شديدا "(2).

ومنها قوله تعالى : ﴿ يَنْظُرُونَ لِيَكْ نَظَرَ لَمَغْشَى عَيْهِ مِنْ
﴿ لَمَوْتٍ ﴾ "(3).

قال صاحب الكشاف في تفسير هذه الآية أي تشخص أبصارهم
جبناً وهلعاً وغيظاً كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت "(4).

(1) تفسير المراعى تأليف أحمد مصطفى المراعى، (193/7)، مطبعة مصطفى البانى
الخطيب، ط الرابعة 1389 هـ - 1970 م .

(2) لتفسير الواضح د/ محمد محمود حجازي (80/7، 81)، ط التاسعة 1398 هـ -
1978 م .

(3) سورة محمد جزء من الآية 20 .

(4) الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل تأليف أبى القاسم
حاد الله محمود ابن عمر الرمخشى الخوارزمي (535/3)، دار المعرفة
للطباعة والسر، بيروت - لبنان .

الفرع الثاني

موقف الفقهاء المعاصرين من موت الدماغ

تتفق جميع الحضارات الإنسانية المختلفة بما فيها المصريون القدماء، والبابليون، والآشوريون، واليونانيون، واليهود، والنصارى، والإسلام، على أن الموت هو مفارقة الروح للجسد⁽¹⁾، وأن للموت علامات، وهذه العلامات منها ما ذكر في القرآن الكريم والسنة النبوية ومنها ما ذكرها الفقهاء بناء على ملاحظات أحوال الناس عند الموت، وسوف أتناول بالدراسة تحديد هذه العلامات، ثم بعد ذلك أبين موقف الفقهاء المعاصرين من موت الدماغ، وذلك من خلال غصنين على النحو التالي :

الفصل الأول

علامات الموت

سبقَت الإشارة أن الموت عبارة عن مفارقة الروح للجسد⁽²⁾ وهي غير مرتبطة بمظهر معين، ولكن بعد مفارقة الروح للجسد وحدث الموت تظهر على الميت علامات تدل على أن صاحب هذا الجسد قد مات، وبالرجوع إلى القرآن والسنة النبوية المطهرة، نجد أن القرآن أشار بشكل غير مباشر إلى خمود الحركة وانقطاع الكلام، كعلامتين تحصلان بمن نزل به الموت - قال تعالى: ﴿إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ

(1) ما الفرق بين الموت الإكلينيكي والموت الشرعي ؟ د/ محمد على البار ص 628،

سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية التعريف الطبي للموت، ثبت كامل لأعمال

الندوة في الفترة 7 - 9 شعبان 1417 هـ الموافق 17 - 19 ديسمبر 1996 م .

(2) خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ لأستاذنا د/ علي رمضان ص 5 .

خَمِدُونَ ﴿⁽¹⁾﴾ وقال تعالى ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ تُحِشُّ
مِنْهُمْ مِّنْ حَدِيدٍ ﴿وَتَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ ⁽²⁾.

أما السنة النبوية : فتعتبر شخوص بصر الميت علامة على الموت
ومن هذه النصوص :

أ - ما روى عن أم سلمة رضي الله عنها، قالت : دخل رسول الله ﷺ
على أبي سلمة، وقد شق بصره، فأغمضه، ثم قال " إن الروح إذا
قبض، تبعه البصر " ⁽³⁾.

ب - عن شداد بن أوس، قال : قال رسول الله ﷺ (إذا حضرتم موتاكم،
فأغمضوا البصر، فإن البصر يتبع الروح، وقولوا خيرا، فإن
الملائكة تؤمن على ما قال أهل البيت) ⁽⁴⁾

فهذه الأحاديث تدل على أن من علامات الموت شخوص البصر،
وأن الروح إذا خرجت من الجسد يتبعه البصر ناظرا إليه أين يذهب، وقد
بين الفقهاء أن للموت علامات ظاهرة يعلمها عامة الناس .

(1) سورة يس آية 29 .

(2) سورة مريم آية 98 .

(3) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في إغماض الميت،
والدعاء له إذا حضر، حديث رقم 92، (2 / 634)، وأخرجه الإمام ابن ماجة في
سننه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في تغميض الميت، حديث رقم 1454، (1 /
467) .

(4) أخرجه الإمام ابن ماجة في سننه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في تغميض الميت،
حديث 1455 (1 / 468) . وقال في المستدرك هذا حديث صحيح الإسناد ولم
يخرجاه، كتاب الجنائز، باب تغميض بصر الميت (1 / 352) (المستدرك على
الصحيحين في الحديث للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم
النيسابوري المتوفى في صفر سنة خمس وأربع مائة، ط دار الفكر بيروت
1398 هـ 1978 م .

علامات الموت عند الفقهاء

جاء في البحر الرائق شرح كنز الدقائق " المحتضر من قرب الموت وعلاماته أن يسترخي قدماءه، فلا ينتصب، وينعوج أنفه، وينخسف صدغاه، وتمتد جلدة الخصية، لأن الخصية تتعق بالموت وتتدلى جلدتها" (1) .

وجاء في الدر المختار شرح تنوير الأبصار "الموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة وقيل عدمية، وعلامته استرخاء قدميه، واعوجاج منخره، وانخساف صدغيه" (2)

وجاء في بلغة السالك لأقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك "وعلامات الموت أربع انقطاع نفسه وإحداد بصره وانفراج شفثيه فلا تطبقان وسقوط قدميه فلا تنتصبان ومن علامات البشري لأهل الخير الذين لا يلحقهم العذاب كما قيل، وقيل علامة الإيمان أن يصفر وجهه ويعرق جبينه وتذرف عيناه دموعا، ومن علامات السوء والعياذ بالله أن تحمر عيناه وتربد شفثاه ويغط كغطيط البكر" (3) .

وجاء في المجموع شرح المذهب ذكر الشافعي والأصحاب للموت علامات "وهي أن تسترخي قدماءه، وتتفصل زنداه، ويميل أنفه وتمتد جلدة وجهه، زاد الأصحاب أن ينخسف صدغاه، وزاد جماعة منهم، وتقلص خصيتاه مع تدلى الجلدة، فإذا ظهر هذا علم موته فيادر حينئذ إلى تجهيزه" (4) .

(1) البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم (2 / 183، 184) .

(2) الدر المختار شرح تنوير الأبصار بحاشية ابن عابدين (2 / 189) .

(3) بلغة السالك (1/421)، شرح لخرشي على مختصر خليل (2 / 26) .

(4) المجموع شرح المذهب (5 / 125) .

جاء في روضة الطالبين : يستحب المبادرة إلى غسله وتجهيزه إذا تحقق موته، بأن يموت بعلّة، وتظهر أمارات الموت، بأن يسترخي قدماه ولا ينتصبان، أو يميل أنفه، أو ينخسف صدغاه، أو تمتد جلدة وجهه، أو ينخلع كفاه من ذراعيه، أو تنقلص خصيتاه إلى فوق مع تدلى الجلدة، فإن شك بأن لا يكون به علّة، واحتمل أن يكون به سكتة، أو ظهرت أمارات فزع أو غيره، أخرج إلى اليقين بتغير الرائحة أو غيره" (1).

جاء في المغنى لابن قدامة وإن اشتبّه أمر الميت اعتبر بظهور أمارات الموت، من استرخاء رجليه وانفصال كفيه وميل جلدة وجهه وانخساف صدغيه، وإن مات فجأة كالمصعوق أو خائفاً من حرب أو سبع، أو تردى من جبل انتظر به هذه العلامات حتى يتيقن موته" (2).

جاء في كتاب النيل وشفاء العليل "ويعتبر تحقق الموت (بعرق) بين كعبيه وعرقوبه، وبالسكون بعد الحركة، وبرودة جسده، وتغير لونه، وانقطاع نفسه، وموت حامل بميزان معلق على سرتها، فما تحركت كفه فهي حية إن تيقن حملها" (3).

(1) روضة الطالبين للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي المتوفى 676،

(2 / 98) المكتب الإسلامي، بدون تاريخ للنشر .

(2) المغنى لأبي عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة (2 / 452).

(3) شرح النيل وشفاء العليل تأليف الشيخ ضياء الدين عبد العزيز الثميني (2/556،

557) مكتبة الإرشاد، المملكة العربية السعودية، ط الثانية 1392 هـ - 1972،

ط الثالثة 1405 هـ - 1985 م .

جاء في البحر الزخار ولا يدفن حتى تظهر فيه العلامات وهي
سترخاء القدمين وقيل الأنف، وانخلاع الكف، وانخساف الصدغ، وامتداد
جلدة الوجه ويتأني في الغريق ونحوه، وبعد التيقن يعجل التجهيز⁽¹⁾.
ولا شك أن هذه العلامات ليست يقينية ما عدا توقف لتنفس توففا
لا رجعة فيه، ولذا اعترف الفقهاء أنفسهم أنه كان يتم تشخيص الموت في
حالات لم تمت بعد، حتى قال ابن عابدين في الحاشية "إن كثيرين يموتون
بالسكنة ظاهرًا أو يدفنون أحياء لأنه يعسر إدراك الموت الحقيقي بها
إلا على أفاضل الأطباء فيتعين التأخير فيها إلى ظهور اليقين"⁽²⁾.

العن الثاني

موقف الفقهاء المعاصرين من موت الدماغ

لقد اختلف الأطباء⁽³⁾ حول ما إذا كان موت الدماغ يعتبر موتاً
حقيقياً أم لا، وإذا كان الأمر كذلك، فما موقف فقهاء الشريعة الإسلامية
المعاصرين من موت الدماغ؟
اختلف الفقهاء المعاصرون حول ما إذا كان موت الدماغ موتاً
حقيقياً أم لا على قولين :-

القول الأول: يرى أصحاب هذا القول أن موت الدماغ لا يعتبر
موتاً حقيقياً.

(1) البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار تأليف أحمد بن يحيى بن المرتضى
المتوفى 840هـ، (3 / 88، 89) - النشر دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، راجعها
أ/ عبد الله محمد الصديق، أ/ عبد الحفيظ سعد عطية.

(2) رد المحتار على الدر المختار لأبى عابدين (2 / 193).

(3) سيتم الحديث عن موقف الأطباء في لفرع التالي.

ومن أخذ بهذا القول : أستاذنا الدكتور / علي رمضان⁽¹⁾، لشيخ جاد علي جاد الحق⁽²⁾ شيخ الأزهر سابقاً، د/محمد سعيد رمضان البوطي⁽³⁾، الشيخ بدر المتولي عبد الباسط⁽⁴⁾، د/توفيق الواع⁽⁵⁾، الشيخ محمد المختار السلامي⁽⁶⁾، الأستاذ/محمد عبد القادر العماري⁽⁷⁾،

(1) خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ لأستاذنا الدكتور / علي رمضان ص 107 .

(2) أحكام الشريعة الإسلامية في مسائل طبية الإمام الأكبر جاد الحق علي جاد الحق ص 211-236 وانظر له أيضا بحوث وفتاوى معاصرة ص 491، 1414 هـ - 1995 م .

(3) قضايا فقهية معاصرة "ما الموت ؟ وكيف يتحقق من وقوعه " د/ محمد سعيد رمضان البوطي ص 137 وما بعدها، مكتبة الغارابي، ط الأولى 1419 هـ - 1999 م .

(4) نهاية الحياة الإنسانية في نظر الإسلام للشيخ/ بدر المتولي عبد الباسط ص 445، بحث مقدم لندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي .

(5) حقيقة الموت والحياة في القرآن والأحكام الشرعية د/ توفيق الواعي ص 476، أعمال المؤتمر السابق .

(6) متى تنتهي الحياة الإنسانية للشيخ محمد المختار السلامي، ص 451، أعمال المؤتمر السابق.

(7) نهاية الحياة للشيخ عبد القادر العماري ص 485، أعمال المؤتمر السابق

د/محمد الشنقيطي⁽¹⁾، الشيخ بكر أبو زيد⁽²⁾، د/رضا الطيب⁽³⁾، أ.د/أحمد
عمر هاشم⁽⁴⁾ رئيس جامعة الأزهر سابقاً، د/علي محمد علي أحمد⁽⁵⁾،
د/مسفر القحطاني⁽⁶⁾، وبه أفنت لجنة الفتوى بوزارة الأوقاف⁽⁷⁾.

(1) أحكام الجراحة الطبية والاثار المترتبة عليها د/ محمد الشنقيطي، ص 233،
235، رسالة دكتوراه بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، قسم الفقه، مكتبة
الصحابة لإمارات الشارقة، مكتبة التابعين، القاهرة عين شمس، ط الثالثة 1424
هـ - 2004 م .

(2) فقه النوزل قضايا فقهية معاصرة د/ بكر أبو زيد ص 233، المجلد الأول،
مؤسسة لرسالة، الطبعة الأولى، 1427 هـ - 2006 م .

(3) جذع المخ بين الحياة والموت د/ رضا الطيب ص 38 - مجلة البيان، العدد 34،
السنة الثالثة، جماد أول 1428 هـ 2007 م .

(4) نقل الأعضاء البشرية بين الإباحة والتحریم أـد / أحمد عمر هاشم مقال منشور
بجريدة صوت الأزهر، ص 2، العدد (438)، الجمعة 8 من صفر 1429 هـ،
15 من فبراير 2008م.

(5) معيار تحقق الوفاة وما يتعلق بها من قضايا حديثة في لفقه الإسلامي " الموت
الرحيم " د/ علي محمد علي أحمد ص 122، 124، دار الفكر الجامعي، ط الأولى
2007 م .

(6) منهج استنباط أحكام النوازل الفقهية لمعاصرة دراسة تأصيلية تطبيقية د/ مسفر بن
علي بن محمد لقحطاني ص 661، دار الأندلس الخصرء، دار ابن حزم، ط
الأولى 1424 هـ 2003 م .

(7) ورد في هذه الفتوى ما نصه " لا يمكن اعتبار هذا الشخص ميتاً بموت دماغه متى
كان جهاز نفسه وجهازه الدموي فيه حياة ولو اليا "، ووردت هذه لفتوى من
اللجنة في حلستها المبعدة في 18 صفر 1402 هـ، الموافق 14 / 12 / 1981
م . ثبت ندوة الحياة الإنسانية ص 433 .

واسئلوا على ذلك بما يلي :

أولاً : أن القول بموت من مات دماغه، أمر فيه تحايل من الأطباء لينتفع الأعنياء بأعضاء الفقراء، نظراً للتكاليف الباهظة التي تتفق على زرع قلب أو رئة⁽¹⁾ .

ثانياً : موت خلايا الدماغ ليست دليلاً على وفاة الشخص، فقد يكون السبب غير مرضي، مثل تناول جرعات كبيرة من المهدئات أو المخدرات، أو أدوية التخدير أثناء العمليات الجراحية، أو حدوث نزيف أو الإصابة بجلطة أو بورم سرطاني تضخم، فضغط على مراكز القلب والتنفس فتوقف عن العمل، فإذا زال تأثير هذه المواد، أو تم التعامل مع ذلك الورم بالعلاج الكيماوي عادت هذه المراكز للعمل مرة أخرى، وفي هذه الحالات يتوقف المخ عن أداء وظائفه لكنه لا يكون ميتاً لبقاء خلاياه حية⁽²⁾ .

ثالثاً : مريض موت الدماغ هو (محتضر) وليس ميتاً، ومن يفتح بطنه أو يشق صدره لانتزاع قلبه أو رئتيه أو بقية أعضائه الحيوية، هو قاتل متعمد وجزأؤه في الشرع القصاص⁽³⁾ .

رابعاً : حفظ النفس من مقاصد الشريعة الإسلامية، وتعتبر المحافظة عليها من الضرورات الخمس، ومن ثم يكون الحكم باعتبار المريض في هذه الحالة حياً، فيه محافظة على النفس ويتفق مع هذا المقصد من مقاصد الشريعة⁽⁴⁾ .

(1) خلاصة الآراء عن موت جذع المخ لأستاذنا الدكتور/علي رمضان ص 109.

(2) جذع المخ بين الحياة والموت ص 33 .

(3) جذع المخ بين الحياة والموت د/ رضا الطيب ص 37، أحكام الشريعة الإسلامية " الوفاة " للشيخ جاد الحق ص 33 .

(4) أحكام الجراحة الطبية والآثار المترتبة عليها د/ محمد الشنقيطي ص 231

خامسا : أن الفقهاء - رحمهم الله - عرفوا الموت بأنه صفة وجودية خلقت ضد الحياة ⁽¹⁾ .

يقول أ.د/ عبد الفتاح إدريس ' أن الموت والحياة لا يجتمعان في بدن واحد. وفي وقت واحد، فإن مرضى الغيبوبة الدماغية، أو مرضى جذع المخ، إما أن يوصفوا بالموت أو الحياة، ووصفهم أموات ينقضه استمرار مظاهر الحياة في أبدانهم، ولا يسوغ الحكم بموت إنسان وبدنه حي يقبل الغذاء والدواء، وتظهر عليه آثار تقبل ذلك من نمو وغيره، والأعضاء البشرية لا تستجيب لوسائل الحياة، إلا إذا كانت حية، فالحياة البدنية هي المعتبرة لا الحياة الإدراكية، إذ الأخيرة مناط التكليف الشرعية، ولكن انتقدها بالغيبوبة لا يعنى موت صاحبها، إن توافرت لبدنه مظاهر الحياة، ومن ثم فيتعين وصف هؤلاء المرضى بأنهم أحياء، إلى أن تفارق أرواحهم أبدانهم لوجود دلائل بقائها فيها ⁽²⁾ .

سادسا . نصوص الفقهاء المتقدمين - رحمهم الله -

تكلم الفقهاء عن علامات الحياة مثل الصياح - لصوت الخارج من جسد الطفل، أو العطاس أو التنفس، أو الحركة طويلة كانت أو يسيرة كحركة القلب، أو النفس أو الحسد، وقرروا أن التنفس يأخذ حكم الحركة في إثبات الحياة، لأن التنفس حياة وحركة ذاتية يتحرك فيها الصدر، وينبض بها القلب تلقائيا في الجسد فكان ذلك دلالة حياة صاحب الجسد، أما الحركة فقد اتفقت المذاهب على أن الحركة في الجسد من علامات الحياة، غير أن بعضهم اعتبر الحركة الطويلة - أي التي تستمر دقيقة

(1) الدر المختار شرح تنوير الأبصار بحاشية ابن عابدين (2 / 189) .

(2) موت الدماغ من منظور إسلامي أ.د / عبد الفتاح إدريس، وهي محاضرة أقيمت بمركز صالح كامل للاقتصاد الإسلامي جامعة الأزهر، ص 4 مشار إليه في كتاب " معيار تحقق لوفة وما يتعلق بها " د/ علي محمد علي أحمد ص 124، 125.

أو أكثر - وبعضهم اعتبر مطلق الحركة في الجسد⁽¹⁾، وقال الدكتور/توفيق الواعي معلقاً على ذلك : وهل هناك مثلاً حركة تدل على الحياة أكثر من حركة القلب، ونبض الدم في العروق، والتنفس، وحركة الصدر، وعمل باقي الأعضاء من كبد و كلية وأمعاء وغير ذلك . ولهذا نجد أن الفقهاء لم يجعلوا أبداً العقل أو الإحساس هو مصدر الحياة، وإلا فكيف يعرف ذلك في الموليد حتى يقولوا به⁽²⁾ .

سابعا :- القواعد الفقهية :

أ- قاعدة " اليقين لا يزال بالشك " ⁽³⁾ .

وجه الاستدلال : أن اليقين في هذه الحالة المختلف فيها هو حياة المريض، والشك هل هو ميت . لأن دماغه ميت، أم هو حي، لأن قلبه ينبض .

فوجب علينا اليقين الموجب للحكم بحياته، حتى نجد يقيناً مثله بوجب علينا الحكم بموته⁽⁴⁾ .

(1) احتج بهذا الدليل د/ توفيق الواعي حقيقة الموت والحياة في القرآن والأحكام الشرعية من أبحاث ندوة الحياة الإنسانية ص 474، 475، أحكام الجراحة الطبية والآثار المترتبة عليها د/ محمد الشنقيطي ص 231 .

(2) حقيقة الموت والحياة في القرآن والأحكام الشرعية ص 475.

(3) الأشباه والنظائر لابن نجيم ص 56، والأشباه والنظائر للسيوطي ص 50

(4) احتج بهذه القاعدة أستاذنا الدكتور / علي رمضان " خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع المخ ص 107، 108، فقه النوازل د/ بكر أبو زيد ص 231، نهاية الحياة الإنسانية في نظر الإسلام للشيخ بدر المتولي عبد الباسط ص 448، حقيقة الموت والحياة في القرآن الكريم د/ توفيق الواعي ص 478 حيث قال " وكيف يدعى اليقين والجسد ينبض، والحياة مليئة بالأسرار، وما ثبت اليوم ينقص غداً، وما هو مستحيل اليوم هو حقائق الغد "، أ.د / رأفت عثمان " نقل الأعضاء البشرية بين الإباحة والتحريم ص 2.

ب - الأصل بقاء ما كان على ما كان⁽¹⁾ .

يقول أستاذنا الدكتور / علي رمضان في وجه الاستدلال بهذه القعدة، أن ما ثبت علي حال في الزمان الماضي ثبوتاً أو نفيًا، يبقى علي حاله ولا يتغير ما لم يوجد دليل يغيره، وهذا الذي مات جذع مخه كان في الزمان الماضي حياً، فيبقى حياً، لبقاء مظاهر الحياة فيه من نبض وتنفس، فإذا زالت هذه المظاهر زوالاً كلياً كان ذلك دليلاً على الوفاة⁽²⁾ .

(ج) الاستصحاب :

وجه الاستدلال : أن حالة المريض قبل موت الدماغ متفق على اعتباره حياً فيها فنحن نستصحب الحكم الموجود فيها - الحياة - إلى هذه الحالة التي اختلف فيها - موت الدماغ - ونقول إنه حي وروحه باقية لبقاء بضعه - والاستصحاب من مصدر الشرع المعتبرة، إلا إذا قام دليل على خلافه⁽³⁾ .

القول الثاني: يرى أصحاب هذا القول أن موت الدماغ يعتبر

موتاً حقيقياً، ومن هؤلاء د/ محمد نعيم ياسين⁽⁴⁾، د/ عمر سليمان الأشقر⁽⁵⁾،

(1) الأشباه ولنظائر لابن نجيم ص 57، الأشباه ولنظائر للسيوطي ص 51 .

(2) خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع لمخ لأستاذنا الدكتور / علي رمضان ص 108 . ومن احتج لهذه القعدة أيضاً د/ بكر أبو زيد في كتابه فقه النوازل ص 232، حقيقة الموت والحياة في القرآن ص 478 .

(3) فقه النوازل د/ بكر أبو زيد ص 232 .

(4) نهاية الحياة الإنسانية في ضوء جتهادات العلماء المسلمين والمعطيات الطبية د/ محمد نعيم ياسين ص 403، 420 من بحوث ندوة نهاية الحياة الإنسانية .

(5) بدء الحياة ونهايتها د/ عمر سليمان الأشقر ص 146 وانظر له أيضاً دراسات فقهية في قضايا طبية معاصرة إعداد نخبة من العلماء (105/1) دار النفائس للنشر ط الأولى 1421هـ - 2001م

د/ محمد سليمان الأشقر⁽¹⁾، د/ محمد سيد طنطاوي شيخ الأزهر⁽²⁾، د/ أحمد شرف الدين⁽³⁾، الشيخ / يوسف القرضاو⁽⁴⁾، د/ علي محمد بيومي⁽⁵⁾، د/ عمر بن محمد بن إبراهيم غانم⁽⁶⁾.

استدلوا على ذلك : -

أما : - أن العلماء قرروا أن حياة الإنسان تنتهي، عندما يصبح الجسد الإنساني عاجزا عن خدمة الروح والانفعال لها يقول الدكتور/ محمد نعيم ياسين " إن ملازمة الروح للجسد الإنساني مرهونة بصلاحية هذا الجسد لخدمة هذا الروح ،وتتفقد أوامرها وقبول أثارها، وأن الله - عزوجل - قد كتب عليها أن تفارق مسكنها لمؤقت، وهو جسد الإنسان عندما يغدوا عاجزا عن القيام بتلك الوظائف ". ويشهد لذلك ما ذكره كل من الإمام ابن القيم والإمام الغزالي - رحمهما الله - للروح قال الإمام ابن القيم رحمه الله في تعريفه للروح جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس، وهو جسم نوراني علوي

(1) نهاية الحياة د/ محمد سليمان الأشقر ص 429، 439 من بحوث ندوة بداية الحياة الإنسانية ونهايتها

(2) الخلاف بين الأطباء حول " موت الدماغ " يعرقل قانون زرع الأعضاء د/ محمد سيد طنطاوي، جريدة الأهرام، ص 28، الثلاثاء 8 فبراير 2005 م .

(3) لأحكام الشرعية لأعمال الطبية أ. د/ أحمد شرف الدين ص 169، 170، 176، ط الثانية 1407 هـ - 1987 م .

(4) من هدى الإسلام " فتاوى معاصرة " د/ يوسف القرضاوي (2 / 529)، دار الوفاء للطباعة و النشر، ط الثالثة 1415 هـ - 1994 م .

(5) أضواء على نقل وزراعة الأعضاء د/ علي محمد بيومي ص 79 - دار الكتاب الحديث، 1426 هـ، 2005 م .

(6) أحكام الجنين في الفقه الإسلامي د/ عمر غانم ص 151، دار لاندلس الخضراء، در ابن حرم

خفيف، حي متحرك ينفذ في جوهر الأعضاء، ويسرى فيها سريان الماء في الورد، وسريان الدهن في الزيتون والنار في لفحم، فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها، من هذا الجسم اللطيف، بقى ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الأعضاء، وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة الإرادية، وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلط الغليظة عليها، وخرجت عن قبول تلك الآثار، فارق الروح البدن، وانفصل إلى عالم الأرواح (1).

وقال الإمام الغزالي رحمه الله عند بيانه لمفارقة الروح الجسد "معنى مفارقة الروح للجسد انقطاع تصرفها من الجسد بخروج الجسد عن طاعتها، فإن الأعضاء آلات للروح تستعملها، حتى إنها لتبسط باليد، وتسمع بالأذن، وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الأشياء بنفسها، وإنما تعطل الجسد بالموت يضاهي تعطل أعضاء الزمن بفساد مزاج يقع فيه، وبشدة تقع في الأعصاب تمنع نفوذ الروح فيها، فتكون الروح العالمة العاقلة المدركة باقية مستعملة لبعض الأعضاء، وقد استعصى عليها بعضها، والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها، وكل الأعضاء آلات، والروح هي المستعملة لها" (2).

وبهذا يتبين أن عجز الأعضاء عن خدمة الروح والانفعال لها، دليل على مفارقة الروح للجسد، وهذا موجود في موت الدماغ، فإن الأعضاء لا تستجيب لتصرفات الروح، والحركة الموجودة في بعض

(1) الروح لابن القيم ص 242 - أشار إلى هذا النص والاستدلال به د/ محمد نعيم ياسين "نهاية الحياة الإنسانية في ضوء الاجتهادات الطبية ص 409، 410، د/ محمد الشنقيطي 'أحكام الحراة الطبية والآثار المترتبة عليها ص 233، 234.

(2) إحياء علوم الدين للإمام الغزالي (4/494) أشار إلى هذا النص والاستدلال به د/ محمد ياسين ص 409، 410، د/ محمد الشنقيطي ص 433، 434

الأحيان إنما هي حركة اضطرابية، لا علاقة لها بالروح وليست ناشئة عنها⁽¹⁾ .

ثانياً : أن المولود إذا لم يصرخ لا يعد حياً ولو تنفس أو بال أو تحرك، فما لم يكن الفعل إرادياً استجابة لتنظيم الدماغ لا يعد أمانة حياة، وهذا واقع فيمن مات دماغه، فيأخذ حكم المولود الذي لم يصرخ⁽²⁾ .

ثالثاً : أن موت القلب لا يعد موتاً نهائياً، وإنما الموت النهائي هو موت جذع المخ، بدليل أثناء عملية زرع القلب بعد استئصال القلب الأصلي ، لا يعد موتاً ولا أحد يعد المريض قد مات، مع أن قلبه الأصلي قد مات وكذا من أخذ القلب منه فإن قلبه لا يزال حياً مع أن صاحبه قد مات منذ زمن⁽³⁾ .

رابعاً : لا يوجد نص شرعي من القرآن أو السنة يعرف الموت وعلاماته تعريفاً محدداً، وهذا معناه أن الشارع بحكمته قد تركها للاجتهاد البشري والخبرة البشرية، القابلة للتطور مع تطور المعرفة البشرية⁽⁴⁾ .

(1) أحكام الجراحة الطبية د/ محمد الشنقيطي ص 234 .

(2) الموت الدماغى وتكييفه الشرعى دراسة فقهية طبية مقارنة د/ دعيح بطحى ص 196. مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية الكويت، السنة الثانية والعشرون، العدد 68، صفر 1428 هـ - مارس 2007 م .

(3) موت الدماغ بين الطب والإسلام د/ ندى الدقر ص 178، دار الفكر دمشق - سوريا، دار الفكر المعاصر بيروت - لبنان، ط الثانية 1420 هـ - 1999 م، حذع المخ بين الحياة والموت د/ رضا الطيب حيث ذكر كلاماً قريباً من هذا المعنى ص 36.

(4) تعريف الموت، د/ فيصل عبد الرحيم شهاب ص 299، سلسلة المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية ثبت كمال لأعمال الندوة الطبية " التعريف الطبى للموت " المنعقدة فى الكويت فى الفترة ما بين 7- 9 شعبان 1417 هـ - الموافق 17 - 19 ديسمبر 1996 م .

خامسا : أن توقف وظائف المخ ككل (ومنها جذع المخ)، يؤدي إلى توقف وظائف القلب والتنفس، عاجلا أو آجلا سواء في وجود الأجهزة المعونة، أو في عدم وجودها .

سادسا: أن تكلفة وضع مريض (ميت) المخ أو جذع المخ على الأجهزة المساعدة، كجهاز التنفس الصناعي ومنظم القلب هي تكلفة عالية مادياً، وتحتاج لرعاية طبية فائقة ولمدد طويلة مما يشغل أماكن بمراكز الرعاية المركزة بالمستشفيات، وهي أماكن بأعداد محدودة، مما يضيع فرص علاج حالات أخرى تحتاج لهذه الأجهزة، وهي حالات تعطى على الأجهزة وقتاً أقل، وتعالج بنسبة شفاء أعلى (1) .

الفرع الثالث

موقف الأطباء من موت الدماغ

إن التعريف الطبي القديم للموت وهو توقف القلب والدورة الدموية والتنفس، كان لا يزال منذ وقت قريب سارياً لمئات الملايين من الوفيات التي تحدث سنوياً، ولكن نظراً للتقدم السريع في علم الطب ووسائل الإنعاش، وجد الأطباء أن هناك حالات لا ينطبق عليها هذا المفهوم، وتحدث هذه الحالات غالباً نتيجة حادث سيارة أو غيرها لشخص سليم، الأمر الذي ينتج عنه إصابة بالغة في الدماغ (2) .

(1) مفهوم الموت وزراعة الأعضاء البشرية للضرورات العلاجية في ضوء الشريعة الإسلامية د/ جودة عبد الغنى البسيوني 47، مجلة كلية الشريعة والقانون بطنطا، العدد الخامس عشر، الجزء الأول، 1422 هـ - 2002 م .

(2) خلاصة الآراء في الكلام حول موتى جذع المخ لأستاذنا الدكتور / على رمضان ص 49، 50

وفى هذا الفرع سوف نلقى الضوء على علامات الموت عند الأطباء، ثم أبين موقف الأطباء من موت الدماغ وذلك من خلال غصنين .

الغصن الأول

(1) علامات الموت عند الأطباء

تجنبنا لما يحدث من أخطاء حول تشخيص الموت على مستوى الأطباء ينبغي أن يقوم الطبيب بفحص الجثة بنفسه، للتأكد من وجود علامات الموت وهى :-

أولاً : توقف القلب والدورة الدموية :

- (أ) توقف النبض في الشرايين التي كانت تسمى " العروق الضواريب " وذلك بجس النبض عند الشريان الكعبرى .
- (ب) عدم سماع أصوات القلب بالسماعة الطبية .
- (ج) لا يحتقن الإصبع إذا ربط في حالة الوفاة .
- (د) عند حقن مادة ملونة تحت الجلد، تبقى ظاهرة في مكانها في حالة الوفاة، بينما تنتشر ويمكن رؤيتها على الأغشية المخاطية في الأحياء .
- (هـ) تكون ثنايا الجلد الرقيقة الموجودة بين الأصابع معتمة، رغم تسليط ضوء قوى عليها .
- (و) عند قطع أحد الشرايين السطحية مثل : الشريان الكعبرى يتدفق الدم من الشريان إذا كان الشخص حياً، بينما يسيل الدم قليلاً ثم يتوقف إذا كان الشخص ميتاً .
- (ز) تبهت الجثة وبالأخص الوجه والشفنتين .

(1) عرف الموت في الطب الحديث " خروج الروح من الجسم " تحديد المفهوم الحديث لموت الدماغ د/ صفوت حسن لطفي ص 188 من بحوث ندوة التعريف الطبى للموت.

ثانيا : توقف التنفس توقفا لا رجعة فيه .

كذلك يستطيع الأطباء إيقاف التنفس الطبيعي ويستبدل بالمنفسة وذلك في حالات التخدير العام وإجراء العمليات .

ومن علامات توقف التنفس : -

(أ) توقف حركة الصدر والبطن .

(ب) عدم سماع أصوات التنفس بالسماعة الطبية .

(ج) وضع مرآة نظيفة أمام الفم أو الأنف عند وجود التنفس يتكثف بخار الماء، وفي حالة الوفاة لا يحدث ذلك .

ويذكر الأطباء أن هناك علامات عامة للموت ومنها .

(أ) ارتخاء العضلات وما يتبعه من تفرطح رمي في الأجزاء الملائقة للأرض .

(ب) عدم استجابة الجثة لأي تنبيه حسي .

(ج) لا تتأثر حدقة العين بالضوء الشديد وتبقى ثابتة .

(د) برودة جسم الميت حتى تصير درجة حرارة الجثة ، كدرجة حرارة الجو المحيط بها .

ثانيا : الزرقة الرمية : وهي زرقة ناتجة عن توقف الدورة الدموية

في المناطق السفلية من الجثة، نتيجة اتساع الأوعية الدموية السفلية وامتلائها بالدم .

ثالثا : النيبس الرمي : يحدث نتيجة تفاعلات كيميائية، ويبدأ التيبس

بعد ساعتين من الوفاة ويكتمل خلال 12 ساعة بعد الوفاة، وسببه غير معروف على وجه الدقة .

رابعا : التعفن الرمي : وهو تحلل أنسجة الجسم بواسطة ميكروبات

التعفن، وينتهي التعفن بامتصاص جميع الأنسجة المتحللة، بتأثير الديدان

والبيكتريا والحشرات التي تتغذى على هذه الجثة⁽¹⁾ . ومن المعلوم أن كثيراً من خلايا الميت تبقى حية بعد إعلان الوفاة ، ولا تموت الخلايا كلها دفعة واحدة، ولكنها تختلف في سرعة موتها وهلاكها بعد موت الإنسان، ويمكن إطالة عمر هذه الخلايا إذا وضعت في محلول مثلي وخاصة مع الدفق

ويوضح الجدول التالي مدة بقاء الأعضاء والأنسجة بعد انقطاع التروية الدموية :

العضو	مدة البقاء (بدون تبريد)	مدة البقاء بالتبريد
الدماغ	4 دقائق	نهاية الحياة
القلب	بضع دقائق	ساعتان وربما أكثر بالدفق
الكبد	8 دقائق	8 ساعات
البنكرياس	20 دقيقة	12 ساعة ككل البنكرياس، 72 ساعة جزء من البنكرياس
الكلى	45 دقيقة	72 ساعة وربما أكثر بالدفق
القرنية	12 ساعة	لمدة أيام أو أكثر
الجلد	12 ساعة في غرفة باردة	أشهر وربما أكثر
العظام	34 ساعة	أشهر وربما أكثر
الرئتان	30 دقيقة	بضع ساعات على الأكثر

(1) الموقف الفقهي والأخلاقي من قضية زرع الأعضاء د/ محمد البار ص 26، 27، 28، 29.

و الواضح من الجدول السابق أن موت الإنسان لا يعنى موت جميع خلاياه دفعة واحدة، بل تختلف من عضو لآخر، مما يتيح للأطباء استخدام الخلايا الجذعية الموجودة من أعضاء الميت لشخص آخر مريض محتاج إليها⁽¹⁾.

الفصل الثانى

موقف الأطباء من موت الدماغ

إذا نظرنا إلى موقف الأطباء من موت الدماغ، نجد أن هناك خلافا شديدا بينهم حول ما إذا كان موت الدماغ يعتبر موتا حقيقيا من الناحية الطبية أم لا ؟

ولكن قبل الخوض في بيان ذلك، يحسن بى أن أتعرض للصفة التشريحية للدماغ ، ووظائف أعضائه، لما لذلك من أهمية في فهم المصطلحات الحديثة للموت؛ بالرجوع إلى كتب الطب نجد أن جسم الإنسان يتألف من خلايا، تجتمع لبلايين منها مع بعضها بعضا، لتشكل عضوا من الأعضاء، يكون على شكل معين ليحقق وظيفة معينة، وتتعامل كل مجموعة من الأعضاء، مع بعضها بعضا لتحقيق وظيفة ما، ولتشكل ما يعرف بالجهاز، كالجهاز العصبي، وجهاز الهضم، ومجموع هذه الأجهزة يشكل الجسد البشرى⁽²⁾.

فما هو المقصود بالدماغ :

وبما أن الدماغ جزء من الجهاز العصبي للإنسان ،هذا الجهاز -
العصبي - يتكون من جزئين :

(1) ينظر المرجع السابق ص 30، 31.

(2) موت الدماغ بين الطب والإسلام د/ ندى الدقر ص 41.

الأول : الجهاز العصبي المركزي .

الثاني : الجهاز الطرفي .

والجهاز العصبي المركزي يتكون من جزئين :

الأول : الدماغ وهو الجزء الذي يقع داخل جمجمة الإنسان.

الثاني : الحبل الشوكي الذي يبدأ من الدماغ، ويسير داخل العمود الفقاري حتى نهايته، أسفل ظهر الإنسان ومن هذا الحبل الشوكي وعلى جانبيين، تخرج الأعصاب التي تكون الجهاز العصبي الطرفي، والتي تغذى الأطراف العليا والسفلى وجدار الصدر والبطن

الدماغ (BRAIN) :

يتكون الدماغ من أربعة أجزاء : المخ والمخيخ وجذع المخ والنخاع

الشوكي

أ - المخ (CEREBRUM): يكون الجزء الأكبر من الدماغ، ويتكون من نصفين كرويين يقعان داخل لجمجمة .. نصف أيمن ونصف أيسر ... ويتكون كل نصف من ثلاثة أجزاء (المخ الأمامي) و(المخ الأوسط) و(المخ الخلفي)، وتربطهم جميعا شبكة أو جسر من الألياف العصبية، تسمى (القنطرة) ويغطي هذين لنصفين من الخارج طبقة سمكية، تسمى القشرة المخية تتركز فيها معظم الخلايا العصبية للمراكز العليا، وهى مراكز التفكير والوعى والذاكرة ومركز الحواس الخمس .

ب- المخيخ (CEREBELLUM): يقع أسفل النصفين الكرويين للمخ، وإلى الخلف منهما فى مؤخرة الجمجمة، وهو المسئول عن حفظ توازن الإنسان وحدوث أى خلل فى وظيفته يؤدي إلى اختلال فى توازن الجسم والشعور بالدوار

ج- جذع المخ (BRAINSTEM) : يتكون جذع لمح من ثلاثة أجزاء هي: (المح الأوسط) و(النخاع المستطيل) و(القنطرة) وهى شبكة الألياف العصبية التى تربط أجزاء المخ المختلفة، ووظيفة جذع المخ هى القيام بالعمليات الحيوية الإرادية التى تتم دون تفكير، مثل التنفس وخفقان القلب وضغط الدم ...، يضاف إلى ذلك أنه المعبر الذى تمر خلاله جميع الألياف العصبية، الصاعدة والهابطة بين قشرة المخ والمخيخ وعامة أجزاء الجسم⁽¹⁾.

د - النخاع الشوكى (*spihal corol*) : يقع فى القدة الشوكية والتى تقع داخل العمود الفقرى، ويتضمن عمله أمرين أساسيين :
الأول : أنه صلة الوصل بين الدماغ العلوى وبقية الجسم ما عدا الرأس .

الثانى : أنه مركز لمعظم المنعكسات العصبية الاضطرابية، ولا يتضمن عمله أى فعل اختياري على الإطلاق .

ومع أنه جزء من الجهاز العصبى المركزى، إلا أن مصطلح الدماغ الوارد فى موت الدماغ لا يشملها، أى عندما يطلق لفظ الدماغ فإنما يقصد به الأقسام الثلاثة الأولى (المخ، المخيخ، وجذع الدماغ)⁽²⁾ .

ونظراً للتقدم السريع فى مجال نقل الأعضاء، وخاصة من الأموات، ظهرت المدرسة الأمريكية المتمثلة فى اللجنة الخاصة من جامعة هارفارد عام (1968) والتى قامت بدراسة موضوع موت الدماغ، ووضعت مواصفاتها الخاصة⁽³⁾ وما أن استتب مفهوم موت الدماغ لدى

(1) جذع المخ بين الحياة والموت د/ رضا الطيب ص 33 .

(2) موت الدماغ بين لطب والإسلام د/ ندى الدقر ص 43 .

(3) معايير هارفارد تتمثل :

(أ) أن يكون المريض فى غيبوبة عميقة لا يبدى أى استجابة لأشد أنواع المنبهات =

الأطباء، بدأت حركة جديدة تتحدى بموت جذع المخ، وهو الذى تأخذ به المدرسة البريطانية⁽¹⁾.

والآن بقى أن نعرض اتجاهات الأطباء المختلفة حول الموضوع :
لقد اختلف الأطباء فيما إذا كان موت الدماغ يعتبر موتاً حقيقياً أم لا على قولين :

القول الأول : ذهب جانب من الأطباء إلى أن موت الدماغ يعتبر موتاً حقيقياً، ومن هؤلاء الأطباء أ.د/حمدي السيد نقيب الأطباء⁽²⁾، أ.د/صالح بدير⁽³⁾، د/عادل رمزي⁽⁴⁾.

= (ب) لا يوجد أى حركة خلال فترة مراقبة لمدة ساعة .
(ج) التأكد من انقطاع نفس المريض بفصله عن المنافس، ومراقبته لمدة ثلاث دقائق
(د) عدم وجود أى منعكس عصبى، وخاصة منعكسات جذع الدماغ.
(هـ) تخطيط كهربائية الدماغ له قيمة كبيرة فى تأكيد التشخيص .
(ح) تكرر الفحوصات السابقة بعد 24 ساعة من دون حدوث أى تغير فيها .
(موت الدماغ بين الطب والإسلام د/ندى الدقر ص 60 وما بعدها، وهناك قائمة أخرى من المعايير من أهمها :

أ - الفحص السريرى الدقيق (الكلينى)
ب - اختبارات تأكيدية مثل رسم المخ وصبغة الشرايين والأوعية الدموية .
ج - أن يمضى على الحادث المؤدى لوفاة المخ أكثر من ست ساعات
د - ألا يكون ميت المخ فى حالة صدمة، وهبوط بالقلب والجهاز الدورى (مفهوم الموت وزراعة الأعضاء البشرية د/ جوده البسيونى ص 152 .

(1) الموقف الفقهي والأخلاقي د/ البار ص 34، 35
(2) جريدة الأهرام تحت عنوان " نقيب الأطباء يتساءل أ. د/حمدي السيد، تحقيقات الجمعة ص 13 العدد 138 43، 14 يناير 2005 م .
(3) (3) ذكر هؤلاء الأطباء فى مقال (الموت الكلينى يهدد قانون نقل الأعضاء)، المرجع السابق نفس الصفحة .

(4)

د/محمد الجودي⁽¹⁾، أ.د./إسماعيل أحمد رمضان⁽²⁾، أ.د./محمد
الرحماني⁽³⁾.

أهم الأدلة التي استندوا إليها .

أولاً : أن عمل القلب بعد موت الدماغ مؤقت لفترة قصيرة، دون
أدنى أمل لاستمراره طويلاً، أو عودة الحياة إلى المخ، حيث وجد الأطباء
أن كل من أصيب بموت الدماغ انتهى به الأمر، مع بذل كل الإمكانيات
الطبية الحديثة، إلى توقف قلبه بعد زمن قصير (ساعات إلى أيام)، باستثناء
حالات قليلة أمكن لمحافظة فيها على نبضات القلب لفترة تعد طويلة نسبياً،
في أسابيع إلى أشهر، وكان ذلك مع صعوبات كبيرة، ففي مراجع للأدب
الطبي وجد باليسر كريستوفر (1036) حالة موت دماغ نشرت في سنة
عشر تقريراً بين عامي (1968 - 1988م) كان مصيرها جميعاً توقف
القلب، على الرغم من الاستمرار في علاجهم وإيقائهم على أجهزة
الإنعاش، بل أهم من ذلك، لم يسجل الأدب الطبي حالة واحدة شخصت
بشكل صحيح على أنها موت دماغي ثم عادت إلى الحياة⁽⁴⁾ .

(1)

(2) ذكر هؤلاء الأطباء أستاذنا الدكتور / علي رمضان في كتابه " خلاصة الآراء في
الكلام عن موت جذع المخ " ص 109، 110، 111 .

(3)

(4) موت الدماغ بين لطب والإسلام ص 69 .

ثانياً : إن الميت دماغياً لا تظهر عليه أية أمارات للحياة الحقيقية، وما يحدث في بعض الحالات المرضية من فتح العينين، أو الحركة أو الاحتفاظ بدرجة الحرارة ونحوها، لا يعنى عدم موت المخ كلياً⁽¹⁾

ثالثاً: أن تحديد الوفاة بموت الدماغ قد ساد العمل به، في معظم البلدان المتقدمة خلال العقود السابقة، وحقيقة الموت واحدة للإنسان، يجب أن لا تختلف باختلاف البلدان، لأنه قد وضعت علامات واضحة للوفاة الدماغية، وأنها تعادل وفاة الجسد، وأنه لم يرجع أحد استوفى شروط التشخيص إلى الحياة، وقد كانت الدراسات واضحة في مصداقية هذا المبدأ، سواء الدراسات على الحيوانات أو الإنسان، وأن النقد يجب أن يوجه لشروط التشخيص إذا كان فيها خلل، وليس لمبدأ الوفاة الدماغية⁽²⁾ .

القول الثاني : يرى أن موت الدماغ لا يعتبر موتاً حقيقياً :

ومن القائلين بذلك د/ صفوت حسن لطفى⁽³⁾ : حيث يقول فضيلته
"..... أما الموت فهو خروج الروح من الجسم، ويدل عليه برودة في الجسم متدرجة، ولكنها متزايدة ومصحوبة بتوقف كل أجهزة الجسم عن أداء وظائفها، ومن هنا فإن الشخص الذى شُخص على أنه ميت دماغياً، يجب ألا يعد - أبداً - ميتاً في الحقيقة"⁽⁴⁾ .

(1) مفهوم وفاة الإنسان من الناحية العلمية ومقارنته بالمفهوم الشرعي د/ مختار المهدي ص 270، سلسلة المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية ثبت كامل لأعمال ندوة طبية التعريف الطبي للموت .

(2) تعريف الموت، د / فيصل شاهين ص : 304 .

(3) تحديد المفهوم الحديث لموت الدماغ د/ صفوت حسن لطفى ص 187، بحث مقدم لندوة لتعريف الطبي فيصل شاهين ص : 304 .

(3) تحديد المفهوم الحديث لموت للموت.

(4) المرجع السابق ص 188.

ثانياً : أخذ الأعضاء البشرية من مرضى لغيوبة العميقة، أو توقف المخ عن العمل والتي تسمى خطأً (موت المخ) أو 'لموت الإكلينيكي' هو عملية قتل متعمد لهؤلاء المرضى، وهم لا يزالون 'حياء تحت لعلاج'(1).

ثالثاً : إن تعريفات موت الدماغ تختلف كثيراً بين لولايات المتحدة الأمريكية، وكندا والمملكة المتحدة وفرنسا، بحيث يمكن أن تعد الحالة موت دماغ ' في بلد وليست كذلك في بلد آخر، كما رفضت بعض البلاد المتقدمة (كالـيابان والدانمرك) فكرة موت الدماغ ولا عملية نقل الأعضاء(2).

اعتراض

لاتوجد فروق جوهرية في معايير الموت الدماغى بين الولايات المتحدة 'الأمريكية والدول الأوروبية، وادعاء وجود اختلاف يرجع إلى أمرين :

- أ - الاعتماد على المراحل القديمة التي لا يمكن تطبيقها في الوقت الحالى .
- ب - سوء فهم حقيقة هذه 'الاختلافات، فهي اختلافات فى الصيغ، أو تنبى الشروط والمستويات لإكلينيكية، وهو ما يسمى ببروتوكولات موت لدماغ، أما إدعاء عدم أخذ اليابان والدانمارك بالموت الدماغى فلا يرجع إلى إنكار حقيقته العلمية، وإنما يرجع - فى اليابان - إلى تقليدها الموروثة، فالـيابانيون يرون الموت شأنًا عائلياً بحثاً، ومع ذلك فقد سجلت اليابان فى مؤتمر سان فرانسيسكو فى نوفمبر 1996 م، أنها ستصدر قرارات قادمة قريباً لإيجاد الصيغ القانونية المناسبة لمفهوم موت الدماغ، وكذلك سيحدث فى الدانمارك قريباً(3).

(1) المرجع السابق ص: 189 .

(2) المرجع السابق ص 190 .

(3) الموت الدماغى وتكييفه الشرعى د/ دعيح بطحي 193 وما بعدها

رابعاً : إن الجدل دائر بين الأطباء بشأن صحة أحدث الوسائل والطرق الفنية لتشخيص " الموت الدماغى " ، فالرسم الإلكتروني للدماغ الذى كان يستخدم فى أول الأمر لتشخيص موت الدماغ، ثبت مؤخراً أنه غير ملائم لتشخيصه، واختبار الاختناق الذى شاع استخدامه لتشخيص الموت الدماغى، يتعرض الآن لجدل شديد بصدد تطبيقاته، سواء بالنسبة لمدة استمرار الاختناق، أو مستوى ثانى أكسيد الكربون، أو المدة السابقة على الأكسجة، فهى تختلف من مركز إلى آخر⁽¹⁾ .

خامساً : إن الأشخاص الذين تنطبق عليهم معايير الموت الدماغى، تظهر عليهم علامات مختلفة للحياة، فكيف تصدر بشأنهم شهادات وفاة، فقد ثبت فى مراكز طبية عالمية مختلفة أن من بين علامات الحياة التى ظهرت على هؤلاء المرضى المحكوم عليهم بالموت دماغياً ما يلى :

(أ) استمرار الأفعال المنعكسة من سعال وقئ، بل ويحافظ بعضهم على درجة حرارته .

(ب) النشاط العصبى العضلى، والارتعاشات العضلية .

(ج) الاستجابة المنعكسة فى النشاط الدموي على شكل ارتفاع فى معدل النبض، وفي ضغط الدم استجابة للتحدي فى حالة الاختناق، أو استجابة للمثير الجراحي خلال حصد الأعضاء.

(د) استمرار الحياة الخاملة، فيطول شعره واضافره، ويهضم الطعام ويمتصه وغير ذلك⁽²⁾ .

اعتراض

يقول أ.د/ فيصل عبد الرحيم شاهين أنه قد وضعت علامات واضحة للوفاة الدماغية، تعادل وفاة الجسد، ولم يرجع أحد استوفى شروط

(1) تحديد المفهوم الحديث لموت الدماغ د/ صفوت لطفي ص 190 .

(2) لمرجع السابق ص 192، 193 .

لتشخيص إلي الحياة وإن النقد يجب أن يوجه لشروط التشخيص إذا كان فيها خلل، وليس لمبدأ الوفاة لدماعية (1) .

سادساً : تظهر الاختبارات التي تجري للكشف عن وظائف المخ أنها ليست قطعية لدلالة، وأنها لا تشمل كل وظائف المخ، وإن شملت فإنها تعكس تعطل المخ وليس موته، وأن المخ ليس أهم أعضاء الجسم، وحتى وإن كان قد ثبت موته، فإن موت المخ لا يعني موت الشخص، فموت الجزء لا يعني موت لكل (2) .

الراي الراجع :

بعد عرض أقوال الفقهاء المعاصرين و الأطباء في هذه القضية أقول أن من مات دماغه لا يعتبر ميتاً حقيقة وذلك للأسباب الآتية :

أولاً : لصحة ما ذكره أصحاب هذا القول من أدلة .

ثانياً : أن حقيقة الموت مجهولة لدى لطب الحديث ومصادره الغربية، وجميع التعاريف الطبية الحديثه للموت إنما يتناول منه طاهره وآثاره العادية المحسوسة، تماماً كسائر التعاريف الطبيه للحية، كلاهما سر غامض يستعصى على الإدراك العلمي، بإجماع سائر علماء هذا الشأن قديماً وحديثاً .

ثالثاً : أن مثل هذا اليقين الذي يعتمد عليه المؤيدون لموت جذع المخ، لا يسمى يقيناً علمياً عند التأمل، وإنما هو طمأنينة نفسية، أنبعثت من كثرة التجارب المتكررة التي لم تشذ، وهي الطمأنينة التي يسميها العلماء

(1) تعريف الموت د / فيصل شاهين ص 304 .

(2) التعريف العلمي الطبي للموت د/ ر عوف محمد سلامة ص 460 بحث مقدم لندوة التعريف الطبي الموت.

باليقين التدريبي، كما يقول الإمام الغزالي⁽¹⁾، إلا أن هذا اليقين التدريبي المنبعث من طمأنينة النفس، لا يكفي وحده في صحة الاعتماد عليه بالنسبة لقرار الحكم بالموت لسببين اثنين :

(أ) أن أحكام الموت إنما تترتب على وقوعه الفعلي التام، لا على توقعاته مهما كانت يقينية جازمة، و موت المخ أو جذعه، حتى عند ما يعدونه بمثابه الموت الحقيقي يرون أنه نذير موت محقق لا بد أن يتم بعد دقائق .

(ب) أن هذه الدلالات والتوقعات، مهما استندت إلى دليل علمي صادر من كثرة التجارب، فإن انتعاش المريض و توجهه مرة أخرى إلى الحياة، ليس مستحيلا عقليا، ومن ثم فليس مستحيلا شرعا، لأن الموت الحقيقي التام لم نعلم نزوله اليقيني بعد، ومقدمات الموت وأسبابه، إن لم تشذ قط ليست أسبابا موجبة بطبعها، وإنما جعلها الله علامات على قربها، والله أن يبطل دلالتها ويلغى سببيتها للموت عندما يشاء⁽²⁾ .

رابعا : أنه ثبت وجود أطفال بدون مخ وعاش بعضهم علي حالاته أكثر من عشر سنوات، وهذا يدل دلالة واضحة علي أن موت الدماغ لا يعتبر موتا مؤكدا⁽³⁾ .

(1) تهافت الفلاسفة للإمام الغزالي ص 243، ط دار المعارف ت / سليمان دنيا أشار إليه د/ محمد سعيد لبوطي في كتابه قصايا فقهية معاصرة ص 142

(2) قضيا فقهية معاصرة د/ محمد البوطي ص 142، 143.

(3) أحكام الجراحة الطبية د / محمد الشنقيطي ص 235، وقال في الهامش : نشرت جريدة المسلمون في عددها رقم 232 بتاريخ 1409/12/11 هـ، السنة الخامسة، مقال تحت عنوان "طفل بلا مخ يعيش وينمو ويضحك" ذكرت حادثة الطفل الذي ولد بدون مخ وقرر الأطباء أنه لا يعيش أكثر من أسبوعين، وبلغ إلي وقت الخبر =

أما بعد حدوث لوفاة التامة - لموت لحقيقي (نوقف الأجهزة الرئيسية ثلاثة - لجهاز الدوري - لجهاز التنفسي - لجهاز العصبي) يمكن القول بجواز الاستفادة من أنسجة وخلايا المتوفى حديثاً في زراعة الأعضاء وفي هذا الصدد

يقول أ.د/ رفعت عثمان : إذا استطع العلم في المستقبل أن يستفيد من أجزاء الميت، الذي مات موتاً حقيقياً، فليس هناك في الشرع ما يمنع من الاستفادة من هذه الأجزاء، في علاج المرضى الذين يحتاجون إلي جزء من هذه الأجزاء ، ويضيف فضيلته : أن العلم لم يستطع أن يستفيد من أجزاء الشخص المتوفى حقيقة إلا في أربعة أشياء، وهي قرنية العين، الجلد⁽¹⁾، وبعض العظام الرقيقة، وصمامات القلب⁽²⁾ .

=إلى خمس سنوات، ثم ذكرت حالتين أخرتين " الأولى لطفل يبلغ عمره إلى حين نشر الخبر ثنتي عشر سنة والثانية لطفل يبلغ عمره ثلاث سنوات .

(1) بعد حدوث لوفاة التامة تبقى الطبقات السطحية (الجلد) من المتوفين حديثاً حية لمدة طويلة، مما يتيح للأطباء استخدام الخلايا لجذعية الموحودة في الطبقت السطحية، وتتميتها إلى خلايا جذعية جلدية وزرعها لمرضى هم في أمس الحاجة إليها (مر الكلام عليها ص 131 من البحث) .

وهذا ما توصل إليه البروفسور فريد جيدج وزملائه في معهد (سوك) بكليفورنيا من عزل وررعة خلايا مخ مأخوذة من عينات من جلد أناس ماتوا حديثاً، وقال جيدج إن خلايا المنشأ هي خلايا ساسية يمكنها أن تتحول إلى أي نوع من أنواع خلايا الجسم، وقد استعان جيدج وزملائه بأنسجة من جثث 23 شخصاً متوفين تتراوح أعمارهم ما بين 11 أسبوعاً إلى 72 عاماً، ووفر لعلماء عوامل نمو خاصة للحصول على الخلايا من الأنسجة فيما وصفوه بأنه عنصر هام لنجاح العملية (جريدة صوت الأزهر زراعة خلايا مخ مأخوذة من جثث دمية" ص 16، العدد (859)، السنة الثانية، الجمعة 17 صفر 1422 هـ - 11 مايو 2001 م .

(2) نقل الأعضاء بين بشرية بين الإباحة والتحريم ص2.

ومم هو جدير بالذكر أن موت الأنسجة والخلايا تختلف من نسيج لآخر ، بحسب قدرتها علي التحمل لنقص الأكسجين والتغذية الدموية، وخلال الوقت ما بين المرحلتين⁽¹⁾ والمسمي بالموت الجزئي أو الخلوي، حيث يمكن نزع الأنسجة وبها حيوية وحياة، ويمكن بعد ذلك زرعها في المريض، أما بعد ذلك فلا تصلح، لأنها تكون قد ماتت فلا تعمل و بالتالي يطرده الجسم ، لذا يجب الإفادة من هذه الخلايا والأنسجة خلال هذه الفترة⁽²⁾ .

هذا وقد بحث مجمع الفقه الإسلامي النواحي الفقهية والأخلاقية لهذا الموضوع لسانك، في مؤتمره السادس المنعقد بجدة (17/23 شعبن 1410هـ ومارس 1990م) وأصدر قراراته المشهورة تحت رقم 54، 55، 56، 57، 59، 60) والتي قرر فيها مايلي : يجوز استخدام الخلايا الجذعية الموجودة في الإنسان البالغ، إذا كان أخذها منه لا يشكل ضرراً عليه وأمكن تحويلها إلي خلايا لعلاج شخص مريض، وكان هذا الاستخدام يحقق مصلحة شرعية كزراعة الأعضاء أو الأنسجة أو الخلايا⁽³⁾ .

وهذا المتوفى حديثاً لا يشكل أخذ الخلايا الجذعية منه ضرراً لأنه قد فارق الحياة .

وأيضا قد أفتت دار الإفتاء المصرية ' بأنه إذا كان أخذ الطبقات السطحية من جلد المتوفين بعد وفاتهم لعلاج الأحياء، يحقق مصلحة ترجح

(1) المرحلة الأولى موت عموم الجسم (الموت القام)، المرحلة الثانية موت الأنسجة والخلايا .

(2) مر الكلام عليها ص : 131.

(3) مشروعية استخدام الخلايا الجذعية من الوجهة الشرعية د/ العربي بلحاج ص 126، 127، توصيات ندوة الخلايا الجذعية ص 4.

مصلحة المحافظة علي لميت جاز ذلك شرعاً، لأن الضرر الذي يلحق بالحي لمضطر لهذا العلاج، أشد من الضرر الذي يلحق بالميت، الذي تؤخذ الطبقات السطحية من جلده، وليس في هذا 'بتزال للميت ولا اعتداء علي حرمة المنهي عنه شرعاً، لأن لنهي إنما يكون إذا كان التعدي لغير مصلحة راجحة أو غير حاجة ماسة⁽¹⁾.

(1) لموقف لفقهى والأخلاقى من قضية زرع الأعضاء د/ محمد على البار
ص 284، 285 .

المبحث الثاني الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

تمهيد وتقسيم:

يعتبر الإخصاب خارج الرحم، ونقل الأجنة المتكونة إلى رحم الأم، أو ما يعرف بإسم 'أطفال الأنابيب' من أهم الإنجازات العلمية التي حدثت في مجال علاج العقم، إلا أنه يثير بعضاً من المشاكل الفقهية والطبية في كثير من بلدان العالم الإسلامي وغير الإسلامي، نظراً لما يقوم به الطبيب من استخراج عدد ليس بالقليل من البويضات من مبيض⁽¹⁾ المرأة، ويقوم بتلقيحها، وفي الغالب يتم غرس (نقل) ثلاثة أجنة منها فقط في رحم المرأة، ومن ثم يصبح هناك فائض من تلك الأجنة ..
فما مدى إمكانية الانتفاع بتلك الخلايا في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

هذا ما أحاول توضيحه في عدة مطالب :

المطلب الأول : تعريف التلقيح الصناعي لغة واصطلاحاً .

المطلب الثاني : أنواع التلقيح الصناعي.

(1) المبيض : ينصاوي الشكل تستقر فيه بويضات المرأة، كأنه سلة البيض المعفودة، ويتكون المبيض من قشرة خارجية وقلب، ولقشرة الخارجية تحتوى على خلايا مختلفة من بينها البويضات، أما قلب المبيض ففيه قنوات دقيقة من الخلايا العضلية والأوعية الدموية وبقايا خلايا من المراحل الجنينية. (الخصوبة أسباب تأخر الحمل وأحدث الطرق لعلاجها د/ رجاء منصور ص 24، بدون دار وتاريخ للنشر) .

المطلب الثالث : الأساليب التى تتم بها عملية التلقيح الصناعى، وموقف
الفقه الإسلامى منها .

المطلب الرابع : حكم الاستفادة من الخلايا لجذعية التى يتم الحصول من
الأجنة الفائضة، فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

المطلب الخامس : حكم زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان .

المطلب الأول

تعريف التلقيح الصناعى لغة و اصطلاحاً

أولاً : التلقيح الصناعى فى اللغة:

التلقيح الصناعى مصطلح علمى مكون من كلمتين هما : التلقيح،
الصناعى :

التلقيح لغة : مأخوذ من لقحت الناقة لقحا ولقاحا: قبلت ماء الفحل:
ويقال للأمهات : ملاقيح، لملاقيح ما فى بطون الأمهات، ولقح
الفحل الناقة أحبلها ألقت الريح السحابة خالطتها ببرودتها فأمطرت،
ألقت الريح الشجر والنبات : نقلت اللقاح من عضو الذكر إلى عضو
التأنيث، ولقح جسم الإنسان أو الحيوان : أدخل فيه اللقاح، واللقاح : ماء
الفحل⁽¹⁾.

والصناعى لغة : مأخوذ من صنع الشئ صنعا: عمله، وصنع
المئى عالجة صناعيا والصناعى ما ليس بطبيعى⁽²⁾.

(1) لسان العرب لابن منظور (5/ 4059)، المعجم الوجيز ص (561، 562) .

(2) المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية) (1 / 545) .

وبإضافة كلمة "تلقيح" إلى كلمة "صناعي" يتضح أن التلقيح الصناعي هو : عبارة عن إدخال منى رجل في رحم امرأة بطريقة صناعية .

ثانياً: التلقيح الصناعي⁽¹⁾ فى الاصطلاح :

للتلقيح الصناعي فى الاصطلاح تعريفات متعددة منها:

التعريف الأول : أنه نفوذ لحيوانات المنوية فى البويضات الأنثوية⁽²⁾.

التعريف الثانى : استئصال المنى لرحم المرأة بدون جماع⁽³⁾.

التعريف الثالث : أنه أخذ الحيوانات المنوية من الزوج، وإدخالها بواسطة آلة خاصة إلى المسالك التناسلية للزوجة⁽⁴⁾.

(1) هذا الإنجاز الذى حدث لم يكن يتحقق قبل أن تمر سنوات من التجارب على الماشية ولقتران والقروء، والواقع أن الإخصاب فى لطبيعة يتم عادة عبر إحدى وسيلتين، إخصاب خارجى و داخلى. فالحيوانات الثديية تخصب داخليا، وبعدها يتشكل الجنين ويتطور داخل الأنثى، لكن الأمر يختلف مع كثير من الحيوانات، فمعظم الكائنات المائية تقرر حلاياها لجنسية فى الوسط الذى يعيش فيه، وفى الماء تتفانى الحيوانات المنوية مع البويضات، ويتم الإخصاب خارجيا، ويتم لجنين مراحل تطوره فى الخارج، وهذا يدل على أن عملية الإخصاب يمكن أن تتم طبيعيا أو صناعيا، إذا ما تهيأت الظروف المناسبة لذلك (الأرنب حملت الأبقار د/عبد المحسن صالح ص 57، مجلة العربى، العدد 242، السنة الحادية والعشرين. صفر 1399 يناير 1979م)

(2) الجنين والأحكام المتعلقة به فى الفقه الإسلامى د/ محمد سلام مذكور ص49، الناشر دار النهضة العربية، الطبعة الأولى سنة 1329-1969م.

(3) لفقه الإسلامى وأدلته د/ وهبه الزحيلي (559/3) دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بدمشق .

(4) الحقم د/ محمود طلعت ص31، منشورات قرأ- مطابع اقرأ بدون سنة للنشر .

التعريف الرابع : أنه ادخال السائل المنوى فى المجزأى القتاسنية

عند المرأة، بهدف الإنجاب، ولكن ليس عن طريق الممرسة لجنسية
المباشرة بين الرجل والمرأة، بل حقنه بطريقة اصطناعية بواسطة
المحقن⁽¹⁾.

التعريف الخامس: أنه حقن الحيوانات المنوية فى تجويف الرحم⁽²⁾،

بمعنى أن الإخصاب يحدث داخل قناة فالوب مثل الذى يحدث فى
الإخصاب لطبيعى⁽³⁾.

التعريف السادس : أنه عملية تتم عن طريق إخصاب صناعى عن

طريق الزوج أو من متطوع فتكون عملية إخصاب صناعى عن طريق
متطوع، أو بدمج سائل الزوج أو المتطوع معاً، وذلك عند وجود ضعف
فى سائل الزوج⁽⁴⁾.

(1) العقم عند الرجال والنساء أسبابه وعلاجه د/ سبيرو فاخورى ص379، ط دار
العلم للملايين، ط الأولى 1979م، ط الخامسة 1988م.

(2) الرحم :عبارة عن عضو عضلى سميك، حجم ثمرة الكمثرى، الجراء الأسفل منه
مدبب ويبرز فى المهبل ويعرف بعنق لرحم (الجديد فى التشخيص وعلاج العقم
للرجال والنساء د/ محمود طلعت ص 18، كتاب اليوم الطبى .

(3) الحصوية أسباب تأخر الحمل وأحدث لطرق لعلاجها د / رجاء منصور ص101،
بدون دار وتاريخ للنشر .

(4) التربية الدينية والضوابط الأخلاقية للممارسات البيولوجية والحيوية أ.د/على أحمد
مذكور ص263، بحث منشور ضمن وقائع الندوة المصرية عن أخلاقيات
الممارسات البيولوجية أسهامها فى حماية حقوق الإنسان ودعمها للتنمية المتواصلة
المنعقدة فى القاهرة (27-30 ستمبر 1997م) .

مما سبق يمكن القول : أن التلقيح الصناعي لا يختلف عن الإنجاب الطبيعي إلا في وسيلة إيصال ' ماء الرجل إلى مهبل المرأة ' (1) أو رحمها، فالإتصال الجنسي وسيلة الإنجاب الطبيعي والحقن وسيلة التلقيح الصناعي. ويقول الشيخ (مصطفى الزرقا) إن الذي يحدث في هذه العملية تؤخذ نطفة الرجل وتزرع في مهبل الزوجة، وهو الذي يحدث في حالة المباشرة بين الزوجين، لافرق سوى الإستعاضة عن عضو الذكورة بمزقة يزرع بها نطفة الزوج في الموقع المناسب في مهبل الزوجة أمام العنق (2).

(1) المهبل : شق مستعرض موازى لمستوى المضيق العلوى للحوض. موضوع بين المثانة من الأمام والمستقيم والعجان من الورا، وممتد من لفرج إلى الرحم. ويتميز بحافتين جانبيتين وطرفين (علوى وسفلى)، وجدارين (مقدم وخلفى)، وحدارين يلامس أحدهما الآخر في الحالة العادية، والطرف العلوى للمهبل يندغم حول عنق الرحم، فيندغم الجدار المقدم في محاذاة اجتماع ثلث السفلى للعنق بثلاثة المتوسط. ويندغم الخلفى في أعلى ذلك أى في محاذاة اجتماع ثلث المتوسط بالعلوى، ولذلك كان أطول من المقدم بسنتمترين، ومن هذه الاندغامات تتكون رودوب مهبلية اثنان منها جانبيان، واحد مقدم وواحد خلفى، والخلفى منها أكثر غورا، وطول الجدار المقدم للمهبل (5 سنتمترات) وطول الجدار الخلفى (7 سنتمترات)، ولكن عند إدخال منظار أو أية آلة أخرى في المهبل، يستطيل لحدران حتى يبلغا ضعفى طولهما. والمهبل أعلاه أكثر اتساعا من أسفله (فن الولادة، د/ نجيب محفوظ ص 63، 64، ط الثانية - دار المعارف بمصر.

(2) التلقيح الصناعي وأطوال الأنابيب د/ مصطفى الزرقا ص 22، المجمع الفقهي، مكة

المكرمة سنة 1980م

المطلب الثانى

انواع التلقيح الصناعى

يعد التلقيح الصناعى أحدث وسيلة للإنجاب عندما تحول الظروف الطبيعية دور إنجاب، ولما كان لا يمكن التغلب على مشكلة عدم القدرة على الإنجاب إلا بالتلقيح الصناعى ..

فإننا نبين نوع التلقيح الصناعى والذي يتم بإحدى طريقتين هما :

الطريقة الأولى : التلقيح الصناعى الداخلى :

وهى عبارة عن حقن الحيوانات المنوية من الزوج للزوجة، فى حالات وجود مشاكل عند لزوج (العدد-الحركة) أو مشاكل عند الزوجة (عق الرحم) ⁽¹⁾.

وبما أن هذا النوع من أنواع التلقيح الصناعى ، لا يترتب عليه بويضات مخصبة زائدة عن الحاجة، لاستخدامها فى أبحاث - الخلايا الجذعية - زراعة الأعضاء ولتجارب العلمية - فإن محل البحث لا يقضيه، لذا سوف يقتصر الحديث على النوع الثانى من أنواع التلقيح الصناعى الخارجى - باعتباره مصدر الحصول على تلك البويضات المخصبة الزائدة عن الحاجة.

الطريقة الثانية: التلقيح الصناعى الخارجى :

وقد عرف هذا التلقيح بعدة تعريفات منها:

التعريف الأول: جمع الحيوان المنوى مع البويضة خارج الرحم فى أوانى مخبرية ⁽²⁾.

(1) الأخلاقيات فى الإخصاب الطبى والإخصاب المساعد د/ منير محمد فوزى

ص 105، منشور ضمن وقائع الندوة المصرية عن أخلاقيات الممارسات البيولوجية

(2) أطفال الأنابيب بين العلم والشرعية / زياد سلامة ص 53، الناشر دار العربية

للعلوم ط الثانية 1998م.

التعريف الثاني: 'خذ المائنين، زوجين كانا، أو غير زوجين ويتم وضعهما في أنبوبة (أو طبق) ثم تزرع اللقيحة في رحم المرأة⁽¹⁾.

التعريف الثالث: تلقيح البويضة من المرأة خارج جهازها التناسلي، ويتم التلقيح بماء الذكر، فإذا ما تم التلقيح أعيدت البويضات الملقحة⁽²⁾ إلى رحم المرأة أو رحم امرأة أخرى⁽³⁾.

التعريف الرابع: أخذ بويضة المرأة وتلقيحها بمنى الرجل خارج لجسم - في أنبوب - وذلك بوسيلة طبية معينة، وبعد أن يتم تكوين البويضة الملقحة، تنقل إلى داخل الرحم وتزرع في الجدار، ثم تترك بعد لتتطور⁽⁴⁾.

التعريف الخامس : ذلك التلقيح الذي يتم فيه سحب بويضة أو أكثر من رحم الزوجة ثم توضع هذه البويضات في وسط ملائم ومغذى فسي

(1) رؤية إسلامية في قضايا معاصرة د / بلال حامد بلال (91/1) مطبعة البحيرة، ط الاولى 1422 هـ - 2001م كلية الشريعة والقانون بدمههور.

(2) لبويضة الملقحة هي خلايا نصفها الكوروموزمي من الأم ونصفها الآخر من الأب، وهي أولى مراحل الإنسان، لأنها تجتاز قناة فالوب إلى الرحم، لتتغرس فيه، وتشرع في الانقسام إلى اثنين ثم أربع إلى أن تصل إلى ملايين الخلايا، التي تكون لحسم وأعضاءه وأجهزته، وكل خلية ستة وأربعون كروموزوماً (ليست ابنة أنبوب الاختبار د/ حسان حتحوت ص42، العدد 242 السنة الحادية والعشرين 1399 هـ - 1979م.

(3) خلق الإنسان بين لطب والقرآن د/ محمد البار ص531.

(4) التلقيح الصناعي الداخلي والخارجي بين الشريعة و لقوانين لوضعية د/ شوقي زكريا لصالحى ص80، دار العلم والإيمان للنشر و لتوزيع 2006.

وحد نطفة الرجل، ويتم نقل البويضة الملقحة إلى رحم المرأة، التي أعدت خصيصاً لاستقبالها من خلال معالجة هرمونية⁽¹⁾.

وقد استخدمت هذه الطريقة من طرق التلقيح الصناعي أولاً في الحيوانات لبحرية اللاقارية في عام 1893م، ومنذ حوالي عشرين عاماً، أجريت تجارب ناجحة على الإخصاب الخارجي لبويضات الأرانب، وكان أول من قام بهذه المحاولة في الإنسان د/ "روبرت إيدواردز" عام 1965م وباعت بالفشل، ولكنه استمر في تطوير طريقة العمل، واستخدم هذه الطريقة في الحصول على الطفلة "لويزا براون" في عام 1979م⁽²⁾، ومن بين المحاولات التي أحره د/ "سبوت وإيدواردز" من قبل لويزا براون لم تنجح في حمل إلا ثلاث محاولات، ولكن كان النجاح موقوتاً إذا انتهى الحمل بالإجهاض في أدواره البكرة⁽³⁾.

المطلب الثالث

أساليب التلقيح الصناعي الخارجي

وموقف الفقه الإسلامي منها

تمهيد ونقشيم: في نطاق ما تحقق من الإنجاز العلمي في أوعية الاختبار، فإن التلقيح الصناعي يجري على سبعة أساليب، بعض هذه الأساليب يتم داخل أي داخل جسم المرأة، وبعضها يتم خارجياً، أي في أنبوب الاختبار، الذي يجمع فيه بويضة الأنثى مع الحيون المنوى من

(1) الإنجاب الصدى أحكامه القانونية وحدوده الشرعية دراسة مقارنة د/ محمد المرسى زهرة ص 79، طبعة ذات السلاسل الكويت 1992-1993م.

(2) تجارب على الجنين د/ منى فريد عبد الرحمن ص 126 الناشر المكتبة الأكاديمية، ط الأولى 1992م

(3) ليست اسة أبوية الاختبار د / حسان حتوت ص 46.

لرحل في وسط ملائم، ويتم لتلقيح ويتكون منها بداية الجنين البشري، ولا يلجأ إلى التلقيح الصناعي بين الزوجين إلا في الحالات التي يعجز فيها الرجل عن إيصال مائة إلى فرج المرأة بواسطة الاتصال الطبيعي، ففي هذه الحالة يؤخذ منى الرجل عن طريق الإستمناء ويدخل إلى فرج المرأة بواسطة زرقاة بأنبوب ثم تسلك لنطفة طريقها إلى الرحم ويتم التلقيح ..

فما هو حكم التلقيح الصناعي الخارجي في جميع أساليبه المختلفة.

هذا ما أحاول توضيحه في فرعين أساسيين :

الفرع الأول: أساليب التلقيح الصناعي الخارجي .

الفرع الثاني: موقف الفقهاء المعاصرين من أساليب التلقيح الصناعي الخارجي.

الفرع الأول

أساليب التلقيح الصناعي الخارجي

يتم التلقيح الصناعي الخارجي بعدة أساليب مختلفة نتناولها فيما يلي:

الأسلوب الأول : فيه يتم أخذ الحيون المنوى من الزوج والبويضة من الزوجة، ويوضع في أنبوب اختبار حتى تلقح نطفة الزوج ببويضة زوجته، ثم تزرع البويضة الملقحة في رحم الزوجة. ويلجأ إلى هذا الأسلوب عند وجود خلل في قناة فالوب يمنع وصول البويضة من المبيض إلى رحم الزوجة، وفي هذه الحالة يكون الولد الناتج ابناً بيولوجياً للزوجين⁽¹⁾.

(1) آراء في التلقيح الصناعي الشيخ / بدر المتولى عبد الباسط ص483، مؤتمر الإنجاب في ضوء الإسلام، طبع منظمة الطب الإسلامي، ط الثانية 1991م، المنعقدة بتاريخ 11 شعبان 1403هـ-24مايو 1983م، الإنجاب لصناعي د/محمد المرسى رهرة ص76، قضايا فقهية معاصرة " الإخصاب الطبي المساعد " د/عطاء عبد العاطى السنباطى ص360، الجزء لأول 1427-2006م، كلية الشريعة والقانون بالقاهرة .

الأسلوب الثانى : فيه يتم أخذ حيوان منوى من الزوج والبويضة من الزوجة ويتم تلقيحها، ثم تزرع البويضة فى رحم امرأة أخرى هى زوجة ثانية للزوج .

ويلجأ إلى هذا الأسلوب عندما تكون الزوجة غير قادرة على حمل لسبب ما فى رحمها، ولكن مبيضها سليم، فتتطوع لها ضررتها لحمل لللقحة⁽¹⁾.

الأسلوب الثالث: فيه يتم أخذ حيوان منوى من الزوج والبويضة من الزوجة ويتم تلقيحهما، ثم تزرع البويضة الملقحة فى رحم امرأة أخرى هى ليست زوجة ثانية للزوج صاحب النطفة.

ويلجأ إلى هذا الأسلوب عندما تكون الزوجة غير قادرة على الحمل لسبب ما فى رحمها، أو رغبة فى الحفاظ على صحتها أو رشاقتها أو جمالها فتتطوع امرأة أخرى لحمل اللقحة عنها⁽²⁾.

الأسلوب الرابع : فيه يتم أخذ البويضة من متبرعة والحيوان المنوى من الزوج، ويتم تلقيحهما، ثم تزرع اللقحة بعد ذلك فى رحم

(1) أطفال الأنابيب " الرحم الظئر " د / حسان حتوت ص188، مؤتمر الإنجاب فى ضوء الإسلام، اراء فى لتلقيح الصناعى الشيخ / بدر المتولى عبد الباسط ص484، أطفال لأنابيب بين العلم ولشريعة أ/ زياد سلامة ص101، قضايا علمية تنتظر أحكامها الشرعية د/ حسان حتوت ص15، مجلة العربى، العدد 230، محرم 1398 - يناير 1978م.

(2) استئجار الأرحام أ.د / رأفت عثمان ص7، محلة كلية الشريعة والقانون القاهرة، لعدد الثالث والعشرون، مستقبل الإخصاب خارج الرحم د/ عبد المحسن صالح ص31، مجلة لعربى، العدد 244، ربيع ثان 1399م، الإنجاب الصناعى د/محمد رهرة ص161، أطفال الأنابيب أ/زياد سلامة 123، رؤية إسلامية فى قضايا معاصرة د/ بلال حمد إبراهيم ص112، استئجار الأرحام من منظور إسلامى د/ماجدة الهزاع ص22، ط الأولى 1420-2000م.

الزوجة، وقد تكون المتبرعة امرأة مجهولة أو معلومة قريبة أو صديقة، ويلجأ إلى هذا الأسلوب حينما تكون المرأة المتزوجة عقيمًا بسبب عطل في مبيضها ولكن رحمها سليم⁽¹⁾.

الأسلوب الخامس: فيه يتم أخذ لبويضة من الزوجة والحيوان المنوى من متبرع، يتم تلقيحهما ثم تزرع اللقحة في رحم الزوجة، وفي هذه الحالة تكون الزوجة أم حقيقة للطفل الناتج، أما الأب فهو غير معروف، قيل لسبب أو لآخر أن يحمل صفة الأبوة وهي منه براء.

ويلجأ إلى هذا الأسلوب في حالة عدم وجود منى بالزوج أو أن منيه غير صالح، وهو ما يطلق عليه عقم الزوج، وقد يكون المتبرع معلوماً أو مجهولاً للزوجين⁽²⁾.

الأسلوب السادس : فيه يتم أخذ حيوان منوى من متبرع وبويضة من امرأة يسمونها متبرعة، ويتم تلقيحها ثم تزرع اللقحة في رحم امرأة أخرى متبرعة. ويلجأ إلى هذا الأسلوب عندما يكون الزوج غير قادر على الإنجاب، والزوجة كذلك لا تستطيع إفران بويضات من مبيضها، إلا أنها قادرة على حمل الجنين في رحمها بعد تهنيئة طبياً⁽³⁾.

(1) قصايا فقهية معصرة د/عبد العاطي السنباطي ص360، وانظر له أيضاً بنوك النطف والأجنة دراسه مقارنة في الفقه الإسلامى ص239، طبعة الأولى 1421 هـ 2001 م .

الإنجاب الصناعى د/ محمد المرسى زهرة ص58، التلقيح الصناعى الداخلى و لخارجى د/ شوقى زكريا ص89، حكم الاستساح والتلقيح الصناعى فى لفقته الإسلامى د/جابر مهران ص194، مجلة الدراسات القانونية، كلية الحقوق جامعة أسيوط، العدد 21 يونيو 1998م.

(3) أطفال الأنابيب أ/ زياد سلامة ص95، الإنجاب الصناعى د/ محمد المرسى زهرة ص77، أطفال الأنابيب للشيخ/ عبد الرحمن البسام ص252، مجلة مجمع لفقته الإسلامى الدورة الثانية، العدد الثانى، الجزء الأول 1407 1986م.

الأسلوب السابع : فيه يكون البويضة للزوجة والحيوان المنوى للزوج، ثم يحفظا في بنك مخصص لذلك، ويتم التلقيح خارجياً بعد وفاة الزوج أو الطلاق.

ويلجأ إلى هذا الأسلوب عندما تكون المرأة راغبة في إنجاب ذرية من زوجها محافظة على ذكراه، أو راغبة في الحفاظ على ثروتها⁽¹⁾

وبعد : فهذه هي أساليب لتلقيح الصناعي الخارجى التى بحثها العلماء، والمتصور حدوثها فى الواقع العملى⁽²⁾.

الفرع الثانى

موقف الفقهاء المعاصرين من أساليب التلقيح الصناعى الخارجى

سبق الحديث عن أساليب الإخصاب لطفى (التلقيح الصناعى) ويختلف الحكم من أسلوب إلى آخر.

الأسلوب الأول : أن يكون الحيوان المنوى من الرجل والبويضة من الزوجة، ويتم تلقيحهما فى أنبوب اختبار، ثم تزرع هذه البويضة الملقحة فى رحم الزوجة.

للعلماء المعاصرين فى حكم هذه المسألة قولان:

القول الاول: يرى جواز إجراء التلقيح الصناعى الخارجى فى هذه الصورة، بشروط و ضوابط معينة، وهؤلاء يمثلون الغالبية العظمى

(1) التلقيح الصناعى د/ شوقي زكريا الصالحى ص91، أطفال الأنابيب بين العلم و لشريعة أ/ زياد سلامة ص97. أطفال الأنابيب للشيخ/ عبد الرحمن البسام ص252.

(2) فتوى المجمع الفقهي بمكة لمكرمة طفل الأنابيب جائز وفق 3 أساليب عند لضرورة الشيخ مصطفى الزرقا ص479.

من لعلماء لمعاصرين⁽¹⁾.

ومن هؤلاء فضيلة د/ نصر فريد واصل حيث قال فضليته: "إذا لقحت بويضة الزوجة بمنى زوجها، في أنبوبة ثم أعيدت بعد الإخصاب إلى الزوجة، كان ذلك جائز شرعاً وينسب المولود إلي الزوج و الزوجة، مع التنبيه على اتخاذ الاحتياطات اللازمة لعدم اختلاط المادتين بمادة غريبة عنهما"⁽²⁾.

(1) فتاوى المرأة - 99 سؤالاً وجواباً د/ نصر فريد واصل مفتى لـديار المصرية ص 69، إعداد ألفت. لـحساب دار منيو الوطنية للشر، طبع بمطبع دار أخبار اليوم بدون سنة للنشر. و نظر له أيضاً موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام (124/1) لطبعة الفية، ط الثالثة 1411هـ - 1991م، لـفتاوى "دراسة لمشكلات المسلم المعاصر في حياة ليومية والعمامة للشيخ محمود شلتوت ص 328 أحكام الشريعة الإسلامية في مسائل طبية للشيخ جاد الحق على جـد الحق ص 115، 116، موقف القرآن الكريم من طفل الأنابيب د/ أحمد شوقي إبراهيم ص 81، مجلة الوعي الإسلامي، العدد 167 السنة 14 ذو القعدة 1398هـ - أكتوبر 1978، الفقه الإسلامي وأدلته د/ وهبه الزحيلي (559/3)، ألفت والمقاييس التناسلية "العقم والتلقيح الصناعي" د/ كمال مرعى ص 12، أسرار علم الجنين د/ عبد الباسط الجمل ص 91، مطبع الهيئة المصرية العامة للكتاب بدون سنة للشر، موقف الشريعة الإسلامية من الإخصاب الطبي المساعد أ.د/ مصطفى محمد عرجاوى ص 154، منشور ضمن أعمال ندوة لضوابط الأخلاقية في تطبيق تقنية الإخصاب الطبي المساعد في علاج العقم 21-23 ربيع الآخر 1418هـ - (25 27) من أغسطس 1997م، الفتاوى الإسلامية (3221/9، 3222)، أطفال الأنابيب بين العلم و لـشريعة ا/ زياد سلامة ص 93 .

(2) فتاوى المرأة د/ نصر فريد واصل ص 69، هل يجوز للأطباء التحكم في جنس الجنين قبل تكوينه للشيخ/ رمضان الغرباوى ص 6 مقال منشور بجريدة صوت الأزهر، العدد 79- الجمعة 5 محرم 1422هـ - 30 مارس 2001م السنة الثانية.

ومن هؤلاء فضيلة الشيخ محمود شلتوت رحمته الله حيث قال :
 "بالنسبة لحكم الشريعة في التلقيح الصناعي الإنساني ، أنه إذا كان بماء
 الرجل لزوجة كان تصرفا واقعا في دائرة القانون و الشرائع ، التي تخضع
 لحكمها المجتمعات الفاضلة ، وكان عملا مشروعاً لا إثم فيه ولا حرج ،
 وهو بعد هذا قد يكون في تلك الحالة سبيلاً للحصول على ولد شرعي ،
 يذكر به والداه وبه تمتد حياتهما ، وتكمل سعادتهما النفسية والاجتماعية ،
 ويطمئنان على دوام العشرة وبقاء لمودة بينهما"⁽¹⁾.

ومن هؤلاء أيضاً د/ أحمد شوقي إبراهيم حيث قال : "طريقة خلق
 طفل الأنابيب لا تتعارض مع ما بينه لنا القرآن الكريم من نوااميس الخلق ،
 فهو طفل خلقه الله تعالى كما خلق سائر العباد ، فالقرآن الكريم لا يتعارض
 مع ذلك مادام من زوج وزوجته ، فهو ابن شرعي " ⁽²⁾ .

ومن هؤلاء أيضاً فضيلة د/ وهبه الزحيلي حيث قال : " إذا كن
 التلقيح بماء الرجل لزوجته ، جاز شرعاً ، إذ لا محذور فيه ، بل قد يندب إذا
 كان هناك مانع شرعي من الاتصال الجنسي " ⁽³⁾ .

وأيضاً أ.د/ مصطفى عرجاوى حيث قال : إذا تبين بعد استشارة
 طبيب أمين حائز ، أن التماسل لن يتحقق إلا بهذه الوسيلة ، فإنها تجوز
 شرعاً إذ كان الحيوان المنوى من الزوج والبويضة من الزوجة ، وبعد
 التلقيح الخارجى حقنت بغشاء رحم الزوجة ذاتها صحبة البويضة ، عندئذ
 يكون الحكم الجواز شرعاً ⁽⁴⁾ .

(1) الفتاوى للشيخ/ محمود شلتوت ص328.

(2) موقف القرآن الكريم من طفل الأنابيب د / أحمد شوقي إبراهيم ص81.

(3) الفقه الإسلامى وأصلته د / وهبه الزحيلي ص (3/559).

(4) موقف الشريعة الإسلامية من إخصاب لطبى المساعد د/ مصطفى

عرجاوى(154) .

ومن هؤلاء أيضاً د/ محمد سعيد البوطى حيث قال فضيلته : " أنه لا مانع فى ميزان اليقين بوجود الله ﷻ، أن يتبين الطبيب الأسباب و الظروف التى أقامها الله سبحانه وتعالى سبيلا لتخلق الإنسان وتكوينه فى رحم الأم، ثم لا مانع من أن يمكن الطبيب من استغلال هذه الأسباب و الظروف بجمع اشتاتها فى أى مناخ صناعى، وأن تتحقق النتيجة ذاتها، ويضيف فضيلته إن حكم إخصاب النطفة خارج الرحم مداره فى الإباحة والحرمة على أمرين .

الامر الاول: أن يتأكد العلماء والأطباء تأكدا تاما، من أن هذه الطريقة لن يعقبا أى ضرر جسمى أو نفسى أو عقلى فى الجنين بعد ولادته، فإذا لم يتوفر هذا اليقين، فإن الإقدام على ذلك محرم بالاتفاق عملاً بالقاعدة الشرعية الكلية لا ضرر ولا ضرار.

الامر الثانى: ألا يترتب على هذا العمل اختلاط فى الأنساب، فإذا كانت النطفة التى يراد إخصابها بهذه الطريقة، هى نطفة كل من الزوج والزوجة، وتمت إعادتها بعد ذلك إلى رحم الزوجة دون غيرها فذلك جائز، أما إذا كان الأمر غير منضبط بذلك، فهو غير جائز فى نطاق الأحكام الشرعية قولاً واحداً⁽¹⁾ .

وقد أصدر المجمع لفقهى الإسلامى بمكة المكرمة فى دورته السابعة، قراراً حول التلقيح الصناعى وأطفال الأنابيب، كان من بين ما جاء فيه أن الأسلوب الذى تؤخذ فيه البذرتان الذكرية والأنثوية من رجل وامرأة زوجين أحدهما للآخر، ويتم تلقيحهما خارجياً فى أنبوب اختبار، ثم تزرع التليحة فى رحم الزوجة نفسها صاحبة البويضة، هو أسلوب مقبول

(1) يجوز فى حالة الضرورة وإذا انعدم لضرر د/ محمد سعيد لبوطى ص53، مجله العربى، العدد242، السنة 21 صفر 1399 - يناير 1979م.

مبدئياً في ذاته بالنظر الشرعي، لكنه غير سليم تماماً من موجبات الشك، فيما يستلزمه ويحيط به من ملائسات، فينبغي ألا يلجأ إليه إلا في حالات الصروة القصوى⁽¹⁾.

القول الثاني: عدم جواز إجراء هذه الصورة من التلقيح الصناعي الخارجي وإلى هذا ذهب بعض الفقهاء المعاصرين⁽²⁾.

من هؤلاء فضيلة الإمام الشيخ عبد الحليم محمود حيث قال فضيلته: "تلقيح الأطفال في الأنابيب لا يجوز، ولا تدعو إليه مصلحة ولا ضرورة، وهو اتجاه فاسد؛ لأنه يقطع الروابط الإنسانية، فهذا الذي يربى في أنبوبة يخرج إلى الحياة إذا أخرج وهو لا يرتبط بالإنسانية بأب ولا بأم، ولم يعرف حنان الأب أو الأم، ولا عطائهما، فيكون مجرداً عن كل ما تتحلى به الإنسانية في عواطفها وفي توادها وتراحمها، فيكون ضرره على المجتمع كبيراً"⁽³⁾.

ومن هؤلاء أيضاً الشيخ رجب التميمي حيث يرى أن إنجاب الأولاد يجب أن يتم عن طريق المعاشرة الزوجية العادية، أما التلقيح الذي

(1) فتوى المجمع الفقهي الإسلامي مكة المكرمة تحت "طفل الأنابيب جائز وفق ثلاثة أساليب عند الصروة ص 481، منشور ضمن مؤتمر الإنجاب في ضوء الإسلام، الدورة السابعة.

(2) فتاوى الإمام عبد الحليم محمود (245/2) ط دار المعارف، بدون سنة للنشر، الفتاوى الكبرى الشيخ/ محمد متولى الشعراوى ص 117، مكتبة التراث الإسلامي، بدون سنة للنشر. أطفال الأنابيب الشيخ رجب التميمي (39/1) مؤتمر مجمع الفقه الإسلامي، مجلة المجمع، الدورة الثانية، العدد الثاني 1407هـ - 1986م، يجوز في حالة الضرورة و إذ انعدم الضرر/ محمد سعيد البوطي ص 53 مرجع سابق، مناقشات مجلة مجمع الفقه الإسلامي رجب التميمي ص 486، 499، الشيخ صديق الضيرير ص 499، العدد الثالث، لجزء الأول.

(3) فتاوى الإمام عبد الحليم محمود (245 / 2).

يتم عن طريق آخر بواسطة الأنبوب أو غيره، من شأنه أن يؤدي إلى إثارة الفتن والشكوك، لأن الأسرة لا تقبل أن ينسب إليها الأولاد عن طريق لتلقيح بواسطة الأنبوب أو غيره من الأدوات، ويضيف فضيلته: أن ما جاء في بعض الفتاوى لبعض الفقهاء من القول بإجازه لتلقيح الصناعي بواسطة الأنبوب بين الزوجين وبرضاهما، لم يستند إلى نص شرعى أو دليل قطعى، وإنما استند إلى عاطفة الأمومة والأبوة، وهى لا تصلح أساساً للحكم الشرعى، لما فيها من ضرر يؤدي بالمجتمع إلى الفتن والفساد⁽¹⁾.

ومن هؤلاء أيضاً د/ محمد سعيد البوطى حيث قال: "إن عملية إخصاب النطفة خارج الرحم، لا تزال فى طور لتجربة، ذلك لأن أحداً من العلماء لم يتبين بعد انعكاسات هذه العملية على لجنين بعد ولادته، ومدى الضرر الذى يمكن أن يلحقه بسببها، وهذا وحده كاف للقول بحرمة هذا العمل من الناحية الشرعية، ثم إن الأمر بعد ذلك لا يخلو أن يكون زريعة إلى اختلاط الأنساب، فهو باب إذا انفتح لم تؤمن عواقبه، ونظراً إلى أن الزرائع فى الشريعة الإسلامية، تأخذ فى غالب الأحيان أحكام نتائجها، فإنه لا يجوز أن يفتى بجواز ذلك، حتى وإن أمن الضرر للمولود إلا فى أضيق الظروف وفى الحالات الضرورية الاستثنائية"⁽²⁾.

وقد اعترض على هذا الاستدلال:

بأن طفل الأنبوب أصبح حقيقة علمية ناجحة لا تقبل الشك، ولا ضوابطها العلمية الواضحة، والحمل بهذه الصورة لا يتم إلا بعد التأكد

(1) أطفال الأنبوب الشيخ رجب التميمي (1 / 39).

(2) يحوز فى حالة الضرورة د / محمد البوطى ص53.

من إخصاب البويضة، واستمرار الحمل فيها كاستمراره فى التلقيح الطبيعى، حيث إن كلا منهما مرده إلى علم الله تعالى وإرادته⁽¹⁾.

بناء على ما سبق يمكن القول بجواز إجراء التلقيح الصناعى فى هذه الصورة إذا توفرت الشروط الآتية:

- 1- أن تدعو الحاجة لإجراء هذه العملية، وذلك لأن حاجة المرأة المتزوجة التى لا تحمل، وحاجة زوجها إلى الولد، تعتبر غرضاً مشروعاً يبيح معالجتها بالطريقة المباحة من طرق التلقيح الصناعى⁽²⁾.
- 2- أن يثبت بناءً على تقرير طبي من طبيب متخصص أن الزوجة لا يمكنها الحمل إلا بهذه الطريقة.
- 3- أن يتم فى حياة الزوج وليس بعد مماته، على أساس أن الزوج حين يموت يصبح غريباً عن زوجته، لانقطاع رابطة الزوجية بالوفاة، وبذلك يعتبر التلقيح منه محرماً.
- 4- أن تتم العملية بغرض مكافحة العقم والتغلب على آثاره الضارة، وليس بقصد التحكم فى جنس الجنين أو تغيير صفاته الوراثية.
- 5 اتخاذ جميع الاحتياطات اللازمة لعدم اختلاط النطف، وعدم الاحتفاظ بالمنى فى الثلاجات، بل إجراء التلقيح فور أخذه من الزوج وإعطائه للزوجة⁽³⁾.

(1) أحكام عقم الإنسـر د/ زياد صبحى ص 100 نقلاً عن قضايا فقهية معاصرة د/ سليمان رمضان محمد (134/1) 1424هـ - 2003 م كلية الشريعة والقانون طنطا.

(2) فتوى المجمع الفقهي بمكة المكرمة تحت طفل الأنابيب جائز ص 477.

(3) الصوابط الدينية والأخلاقية للتلقيح الصناعى د/ سعاد صالح ص 11، مقال منشور بجريدة صوت الأزهر، العدد 97، السنة الثانية، الجمعة 5 محرم 1422هـ - 2001/3/30م.

هذا وقد صدر عن دار الإفتاء المصرية فتوى جاء فيها:

‘ أن أخذ بويضة الزوجة لتي لا تحمل، وتلقيحها بمنى زوجها خارج الرحم، وإعادتها بعد إخصابها إلى رحم تلك الزوجة، دون استبدال أو خلط بمنى إنسان آخر أو حيوان لداع طبي، وبعد نصح طبيب حاذق مجرب باتباع هذه الطريقة، هذه لصورة جائزة شرعاً⁽¹⁾

وقد أصدرت أيضاً ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام توصياتها بشأن أطفال الأنابيب والرحم الظئر، جاء فيها : انتهت لندوة بالنسبة لهذا الموضوع وطفل الأنبوب، إلى أنه جائز شرعاً إذا تم بين الزوجين أثناء قيام الزوجية، ورعيت الضمانات الدقيقة الكافية لمنع اختلاط الأنساب، وإن كان هناك من تحفظ حتى على ذلك، سداً للذرائع⁽²⁾⁽³⁾.

الأسلوب الثانى والثالث

* تخصيب بويضة الزوجة بمنى زوجها خارجياً، ثم إعادة زرعها فى رحم زوجته الأخرى .

* تخصيب بويضة الزوجة بمنى زوجها خارجياً، ثم إعادة زرعها فى رحم امرأة أجنبية.

(1) الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية (3221/9) رقم الفتوى 1225، 1418هـ - 1997م.

(2) الذرائع لغة: جمع ذريعة وهى الوسيلة يقال تزرع فلان بذريعة أى توسل بوسيلة (المصباح المنير (1/208)، مختار الصحاح للرازى ص 221، المعجم الوسيط (مجمع اللغة العربية) (1/223) .

اصطلاحاً : هى ما تكون وسيلة وطريقاً إلى الشيء الممنوع، وسدها : هو الحيلولة دونها والمنع منها (سد الزرائع د/ على داود جفال (3/317) مؤتمر مجمع الفقه الإسلامى، العدد التاسع 1417هـ - 1996م.

(3) توصيات ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام - سلسلة مطبوعات منظمة الطب الإسلامى ص: 350 الطبعة الثانية 1991م .

أثار هذان الأسلوبان من أساليب التلقيح الصناعي، مشاكل كثيرة في الواقع العملي، كما أثار اختلاف العلماء والمتخصصين في حكم هذه المسألة من الحل والحرمة.

ولبيان الحكم الفقهي في هذه المسألة أتناول آراء العلماء المعاصرين، في الحمل عن طريق الرحم البديل (إيجاراً وتطوعاً).

آراء العلماء المعاصرين في الحمل عن طريق الرحم البديل :

القول الأول : يرى كثير من علماء الفقه الإسلامي المعاصر، عدم جواز الحمل عن طريق الرحم البديل، سواء أكان عن طريق الإيجار أم غيره، ومن هؤلاء : أ.د/ رأفت عثمان⁽¹⁾، د/ سعاد صالح⁽²⁾، د/ يوسف الفرت⁽³⁾، د/ حسان تحتوت⁽⁴⁾، الشيخ/ بدر المتولى عبد الباسط⁽⁵⁾، الشيخ/ علي الطنطاو⁽⁶⁾، د/ محمد فياض⁽⁷⁾، د/ عبد العظيم المطعني⁽⁸⁾،

(1) استنجار الأرحام أ.د/ رأفت عثمان ص11، جريدة صوت الأزهر، العدد82، الجمعة 26 محرم 1422هـ - 2 إبريل 2001م.

(2) تكريم الإنسان وتأجير الأرحام د/سعاد صالح ص11، مقال منشور بجريدة الأهرام، ط الثانية، السنة125، العدد (41753) - 6محرم 1422هـ - الموافق 2001/3/31م.

(3) قصايا فقهية معاصرة شتل الجنين ، د/ يوسف الفرت ص34، دار الفكر العربي للنشر، ط الأولى 1434هـ - 2004م.

(4) أطفال الأنابيب "الرحم الظئر" د/ حسان تحتوت، ص: 188 مناقشات ندوة الإنجاب ص230.

(5) آراء في التلقيح الصناعي الشيخ/بدر المتولى عبد الباسط ص486، ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام

(6) آراء في التلقيح الصناعي الشيخ/ علي الطنطاو ص488، ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام.

(7) خلاف علمي حول تأجير الأرحام د/ محمد فياض ص57، مقال منشور بمجلة المصور بتاريخ 2001/4/6م، عدد 3991، تحقيق صلاح البيلي .

(8) استنجر الأرحام زبا د/عبد العظيم المطعني ص9، مقال منشور بجريدة صوت الأزهر، العدد 81 الجمعة 12محرم 1422هـ - 2001/4/6م.

الشيخ إبراهيم جهوم⁽¹⁾، د/ ذكرى البرى⁽²⁾، د/ فوزى فيض الله⁽³⁾،
د/ محمد الأشقر⁽⁴⁾.

واسندوا لذلك :

الدليل الأول: الحمل عن طريق الرحم البديل ليس من الضرورات
التي تبيح المحظورات، لأن ضابط الضرورة خوف الهلاك، أو حصول
الضرر الشديد على إحدى الضروريات للنفس أو للغير يقينا أو ظنا، إن لم
يوجد ما يدفع به الضرر الشديد⁽⁵⁾ فهل عقم المرأة وعدم إنجابها يؤدي بها
إلى هلاك أو تلف عضو منها، حتى يسمح لها بمخالفة الأصول في
الإنجاب، الذي يكون بين زوجين، ولا يسمح بدخول طرف ثالث في
تحقيقه، فهذه مقاسد محققة⁽⁶⁾، فالقول بالتحريم أقرب إلى الاحتياط، صونا
للنسب وحماية للأعراض من العبث.

الدليل الثاني: الحمل عن طريق الأمهات البديلات المتزوجات
يؤدي إلى اختلاط الأنساب، وهذا ما أكده المجمع الفقهي الإسلامي في
دورته الثامنة المنعقدة بمقر رابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة⁽⁷⁾، حيث
جاء فيه "أن الزوجة الأخرى التي زرعت فيها لقiche بويضة من الزوجة

(1) الرحم المؤخرة حرام. حرام الشيخ إبراهيم جهوم، ص6، مقال منشور بجريدة
صوت الأهر، العدد79، السنة الثانية، الجمعة 5 محرم 1422هـ - 3/ 2001م.

(2) مناقشات ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام د/ ذكرى البرى ص218.

(3) غس المناقشات د / فوزى فيض الله ص227.

(4) غس المناقشات د / محمد الأشقر 230.

(5) تكريم الإنسان وتأجير الأرحام د / سعد صالح ص11.

(6) ستل الحين " تأجير الأرحام " د / يوسف الفريت ص53.

(7) حيث جاء هذا القرار رجوعاً عما أصدره المجمع الفقهي الإسلامي في دورته
السابقة، والتي أجاز فيه الحمل عن طريق الأمهات البديلات، لمتزوجات ؟ إذا
كانت المتطوعة بالحمل روجة ثانية للزوج صاحب لنطفة (فتوى المجمع الفقهي
الإسلامي بمكة المكرمة، منشور ضمن ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام ص479،
الدورة سابعة).

الأولى، قد تحمل ثانية قبل إنسداد رحمها على حمل اللقيحة من معاشرة الزوج لها فى فترة متقاربة مع زرع اللقيحة، ثم تلد توأمين، ولا يعلم ولد اللقيحة من ولد معاشرة الزوج، كما لا تعلم أم ولد اللقيحة التى أخذت منها البويضة من أم ولد معاشرة الزوج، كما قد تموت علقة أو مضغة أحد الحملين، ولا تسقط إلا مع ولادة الآخر الذى لا يعلم أيضا أهو ولد اللقيحة أم حمل معاشرة الزوج، ويوجب ذلك من اختلاط الأنساب لجهة الأم الحقيقية لكل من الحملين، و التباس ما يترتب على ذلك من أحكام، وإن ذلك كله يوجب توقف المجمع عن الحكم فى الحالة المذكورة⁽¹⁾.

الدليل الثالث: الحمل عن طريق - الرحم البديلة - يؤدي إلى حدوث تشوهات للأجنة، نظرا لما يتبع هذه العملية من تبريد و تجميد للأجنة، و يترتب على ذلك عدم قبول الجنين المصاب بتشوهات من قبل صاحبة البويضة، كما أن المرأة التى حملت به ترفض الاحتفاظ به أيضا، فيصبح الطفل فى هذه الحالة كالْبِضَاعَةِ التى يرفض المشتري استلامها، لعدم مطابقتها للمواصفات المتفق عليها⁽²⁾.

الدليل الرابع: الحمل عن طريق - الرحم البديل - يؤدي إلى دفع كثير من الفقراء من النساء، القيام بدور الأم البديلة تحت وطأة الحاجة،

(1) القرار الثانى الصادر عن الدورة الثامنة لمجلس المجمع الفقهي المنعقد عام 1405هـ بشأن " التلقيح الصناعى وأطفال الأنابيب" منشور بمجلة المجمع الفقهي الإسلامى ص320، رابطة العالم الإسلامى، مكة المكرمة، السنة الثامنة، العدد العاشر سنة 1417هـ - 1996م.

(2) الإنجاب الصناعى د/محمد المرسى زهرة ص 167، القضايا الأخلاقية الناجمة عن التحكم فى تقنيات الإنجاب "التلقيح الصناعى" د/محمد البار ص 466، مجلة مجمع الفقه الإسلامى، الدورة الثالثة، لمؤتمر مجمع الفقه الإسلامى، العدد الثالث، ج الأول 1408 هـ - 1987 م .

ويصبح الطفل يباع ويشتري تحت شعار تحقيق أمنية الأسرة المحرومة، فالأسرة ذات المال والجاه لا تريد لابنتها أن تتحمل متاعب الحمل وآلام الولادة، وتريد أولاداً، ما عليها إلا أن تقدم البويضة فقط، وعلى الأم لمستأجرة أن تقوم بالحمل و لولادة، وقد يؤدي هذا الأمر للمرأة الثرية وزوجها، أن يمتلكاً عدداً من الأطفال ليس بالقليل في مدة قصيرة⁽¹⁾.

القول الثاني: يرى جواز الحمل عن طريق - الرحم البديل - ومن هؤلاء أ.د/ سعد الدين حافظ⁽²⁾، د/ إسماعيل برادة⁽³⁾، د/ عبد المعطى بيومي⁽⁴⁾.

واستدلوا لذلك بمايلي :

الدليل الأول : قياس دور المرأة المتطوعة بالحمل على دور المرضع، فكما يجوز تملكك منفعة الثدي وما يفرزه من لبن ينبت اللحم، وينشز العظم لدى الوليد زمن الرضاعة، فإنه يجوز قياس الرحم على الثدي فيما يفرزه من أمشاج تنبت اللحم، وتنشز العظم لدى الجنين زمن الحمل⁽⁵⁾.

-
- (1) الإنجاب الصناعي د/ محمد زهرة ص 167. أطفال بالكتالوج طفل أشقر أو طفل أسود لايهم. بحث منشور ضمن ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام ص 470
 - (2) استئجار الأرحام أ.د/سعد الدين حافظ ص 11، مقال منشور بجريدة صوت الأهر العدد 85، بتاريخ الجمعة 1422هـ - 15 مايو 2001م .
 - (3) خلاف علمي حول تأجير الأرحام د/ إسماعيل باردة 56، مجلة المصور بتاريخ 2001/4/6. العدد رقم 3991 ت /صلاح البيلي .
 - (4) تأجير الأرحام شرعى و ليس زنا د/ عبدالمعطى بيومي ص 60، مقال منشور بمحلة المصور بتاريخ 2001/3/30م، العدد رقم 3990 ، وانظر له أيضا " تأجير الأرحام حلال حلال " مقال منشور بجريدة الأهرام العدد 41802، السنة 125، بتاريخ 25 صفر 1422 - 2001/5/19م .
 - (5) تأجير الأرحام شرعى وليس زنا د/ عبد المعطى بيومي ص 61 .

اعتراض

قياس المرأة المأجورة أو المتطوعة بالحمل، على الأم من الرضاع
قياس مع الفارق وذلك لما يلي:

(أ) المنفعة فى تأجير المزرعة منفعة مشروعة أجازتها النصوص من الكتاب و السنة

الدليل من الكتاب قوله تعالى ﴿ فَإِنْ رَضِعَ لَكُمْ فِئَتُهُمْ جُورُهُمْ

﴿تَمْرٌ بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ إِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فِى شَيْءٍ مِّنْهُ فَرُدُّوهُ إِلَى الْكُفَّةِ ﴿۱﴾

وقوله تعالى ﴿وَمَهْتِكُمْ﴾ لَّتِي رَزَعْنَكُمْ ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ﴾ (2).

الدليل من السنة: قوله ﷺ (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب)⁽³⁾ أما العقد على استئجار الأحارم فهو عقد على منفعة غير مشروعة، لأن الرحم جزء من آدمية لا تصلح للمعقود⁽⁴⁾.

الدليل الثاني : تأجير ثدى المرأة للرضاع أبيض للضرورة، وهي المحافظة على حياة الرضيع، وحفظ النفس من الضرورات الشرعية

(1) سورة الطلاق جزء من الآية (6)

(2) سورة النساء جزء من الآية (23).

(3) هذا الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس رضى الله عنهما حيث أخرجه الإمام البخارى فى صحيحه، كتاب الشهادات، باب الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض والموت القديم (2/354) حديث رقم 2645، وأخرجه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب الرضاع، باب تحريم ابنة الأخ من الرضاعة (2/1071) حديث رقم 01447 .

(4) تكريم الإنسان وتأجير الأرحام د/ سعاد صالح ص 11، استنجاز الأحكام زنا، جريدة صوت الأزهر بتاريخ 12 محرم 1422.

الخمس، بخلاف تأجير الأحرام فهو لإنشاء حياة جديدة، ولا ضرورة فيه، ورغبة الزوج والزوجة في الإنجاب ليس من الضرورات لشرعية التي تبيح مخالفة الأصل، لأن الإنجاب هبة من الله أعطاها من شاء، وحرم منها من شاء من عباده، بالإضافة إلى أن الرضاع تناول أمراً ظاهراً ومحلاً غير محل النكاح، فلا يفوت الاستمتاع على الزوج. بخلاف تأجير الأرحام، فقد تناول محلاً متصلاً بحمل النكاح. فيفوت استمتاع الزوج بزوجته⁽¹⁾.

الدليل الثالث : هناك فرقاً بين المقيس والمقيس عليه، فالمرضعة تقوم بإرضاع طفل ثابت النسب بيقين، وتقوم بإعادته لأسرته بعد إنتهاء الحمل، أما صاحبه الرحم البديل، فإنها تقوم بحمل طفل غير ثابت النسب، مما سيتولد عن ذلك من مشاكل، كما أن تسليم المرأة البديلة للطفل بعد ولادته لمن تعاقد معها على ذلك، معناه الاتجار في الأطفال بيعاً وشراء، كما أن تسلم صاحب الحيوان المنوى وصاحبة البويضة المخصبة منها هذا الطفل، معناه التبنى وهذا محرم، خلافاً للرضيع، فتسلم أسرته له لا يعد من التبنى، فقياس الرحم لبديلة على الثدي في الرضاع قياس مع الفارق⁽²⁾.

الدليل الرابع: النطفة المنغرسه هي من إخصاب رجل لزوجته بعيداً عن المرأة الحاضنة، والغرس عملية جراحية ليس فيها التقاء بين رجل وامرأة، سواء بدافع الشهوة أو بدونها وليس للمتعة الحرام وليس فيه

(1) تأجير الأرحام حرام أ.د/ عبد القادر محمد أبو العلا ص 16، 17، مجلة كلية الشريعة والقانون بأسبوط، العدد 13، الجزء الأول 1422 هـ - 2001م، جريدة الأهرام ص 12، ط الثانية السنة 125، العدد 41802، بتاريخ 25 صفر 1422 هـ 2002/5/19م.

(2) بنوك لنطف و لأجنة دراسة مقارنة في الفقه لإسلامي د/ عبد لعاطي لسناطي ص 260.

اعتداء على عرض أو حق الزوج، ثم إن عملية الاستئجار هذه لا بد أن تكون بعقد⁽¹⁾ محاط بكل الاحتياطات والمحاذير، ومراقب من الأطباء، فليس في ذلك زنا⁽²⁾.

اعتراض

أن التغيير لطريقة إدخال الحيوان المنوى إلى رحم المرأة، لا يغير لحكم من التحريم إلى الإباحة، لأن تغيير صفة الشيء المحرم لا تصيره مباحاً، على سبيل المثال فيما لو حولنا لحم الخنزير إلى كبسولات صنعت منه، فهل يجوز للإنسان بلع هذه الكبسولات و التغذى بها، لا شك أن تغيير هذا الحرام من صورة اللحم إلى صورة كبسولات لا يغير من الحكم، ولا زال التحريم هو حكم هذا الشيء، فكذا الحيوان المنوى بعد أن تغير بالتحامه بالبويضة، فإن الحرمة لازالت هي الحكم⁽³⁾.

(1) كان من بين الشروط التي ذكرها د/ إسماعيل برادة في العقد

(أ) أن الأم الأصلية وزوجها يحتاجان إلى فحص طبي وتحليل قبل الحصول على البويضة وتلقيحها وكذلك الحاضنة.

(ب) ألا تزيد سن الأم الحاضنة عن 35 عاماً، وأن تكون متزوجة .

(ج) أن يكون لديها طفل واحد على الأقل في مدة أقل من 5 سنوات.

(د) أن يتم وضع (الزيجوت) في رحم الأم الحاضنة في دورة حيضية طبيعية لها.

(و) تجنب زرع (الزيجوت) من الأبوين الأصليين في بطانة رحم الأم الحاضنة في

لفترة التي يتم فيها تلقيح ببويضة من الأم الحاضنة مع زوجها (صحيفة

الأهرام بتاريخ 2001/4/12م، العدد 41765، تحت عنوان "مجرد رأى" بقلم

صلاح منتصر نقلا عن شتل الحنين" تأخير الأرحام" د/ يوسف الفسرت

ص33.

(2) استئجار الأرحام أ.د/ محمد سعد الدين حافظ ص11. مقال منشور بجريدة صوت

الأزهر العدد 85، تاريخ الجمعة 1422هـ - 11 مايو 2001م.

(3) استئجار الأرحام أ.د/ رأفت عثمان ص11. مجلة كلية الشريعة والقانون بالقاهرة،

العدد 23 الجزء الثاني.

الدليل الخامس : الحمل عن طريق - الرحم البديلة- لا يترتب عليه اختلاط أنساب، لأن الإخصاب قد تم و تكون منه الكائن البشرى بما له من صفات تميزه عن غيره، بمجرد اندماج الحيوان المنوى و البويضة الشفرة الوراثية لن يطرأ عليها تغير بعد ذلك سواء أكان داخل رحم أمه أم غيرها، والتغيرات الكيميائية والهرمونية الموجودة في الحاضنة، هو تأثير بيئي لاعلاقة له بالصفات الوراثية، وبمجرد ولادة الطفل يزول هذا التأثير، وأن البويضة الملقحة إذا ما وضعت في الرحم وتم التصاقها به، فهل هناك مجال بعد ذلك لحمل آخر في هذا الرحم⁽¹⁾.
اعتراض على هذا الدليل من عدة أوجه .

الوجه الأول: اختلاط الأنساب أمر وارد لحدوث في الحمل عن طريق - الرحم البديلة- فقد تحمل المرأة المتطوعة بالحمل من زوجها، بالإضافة إلى الحمل الناتج عن البويضة الملقحة، فتلد الزوجة صاحبة الرحم المؤجر توأمان : أحدهما للزوج والآخر للمستأجر، فلا يعرف ولد اللقيحة من ولد المعاشرة، وقد تفشل عملية التلقيح بعد وضعها في لرحم المؤجر، ويحدث حمل عن طريق مباشرة الزوج لزوجته⁽²⁾ فلمن ينسب هذا الطفل الناتج ؟ .

الوجه لثاني: قد توضع البويضة الملقحة في الرحم المستأجر في فترة التبويض، مما يحتمل تعرض صاحبة الرحم المستأجر للحمل بأربعة أيام قبل وبعد فترة التبويض إذا حدث إتصال جنسى مع زوجها خلال هذه الفترة مما يؤدي إلى احتمال الحمل بتوأم⁽³⁾.

(1) استتجر الأرحام أ.د/ سعد الدين حافظ ص11.

(2) تأجير الأرحام حرام حرام أ.د/ محمد عبد القادر أبو العلا ص17 .

(3) تأجير الأرحام مرفوض طبياً وأخلاقياً وإجتماعياً د/ إبراهيم بدران ص11، مقال

مشور بجريدة صوت الأزهر العدد 85 تاريخ الجمعة 17 صفر 1422هـ - مايو

2001م.

ويقول د/ محمد البار، ود/ عبد الله باسلامة : حمل صاحبة الرحم المستأجر من زوجها وارد نظريا، وعمليا لا يمكن أن يتم ؛ لأن عملية الزرع تتطلب منع اتصال الزوج بزوجته، أيضا لا تخرج المرأة المستأجرة من المستشفى، إلا بعد أن يكون قد أغلق الرحم بعد العلق⁽¹⁾.

الدليل السادس: كون الرحم لا ينقل أى صفة وراثية أو لا يسهم بأى تكوين جنينى قول غير مسلم به، بدليل أن الجنين يتغذى ويتأثر بالرحم، وأن نمو الجنين وتكوينه لا يعتمد فقط على الكروموزومات من أمه وأبيه، بل ويتأثر بالبيئة المحيطة، وربما يؤدي تناول عقاقير معينة، أو سلوك ضارة إلى نشوة الجنين، لأن الأم الحاضنة تتفاعل مع الجنين، ولا بد أن تؤثر على تكوينه بالسلب أو بالإيجاب⁽²⁾.

يتضح مما سبق عدم جواز الحمل عن طريق الرحم البديل وذلك للأسباب الآتية :

أولاً: الحمل عن طريق الرحم البديل يؤدي إلى مفسدات كثيرة يجب أن ندرأها، ولو سلمنا جدلا صحة من قالوا بجواز تأجير الرحم، فإن من قالوا بالتحريم - وهم الجمهور - أولى بالاتباع، لأن ترك المباح أولى من ارتكاب المحرم⁽³⁾.

ثانياً: الحمل عن طريق الرحم البديل يؤدي إلى كشف العورة لغير المريضة، وهى المرأة التى ستزرع فى رحمها اللقيحة وهذا محرم، فلا

(1) مناقشات مجلة الفقه الإسلامى الشيخ الزرقا ص498، العدد3، الجزء الأول 1408هـ - 1997م بتصرف بسيط .

(2) خلاف علمى حول تأجير الأرحام د/ جمال أبو السرور ص57، مقال منشور بمجلة المصور ، تاريخ 2001/4/6م.

(3) شتل الجنين " تأجير الارحام " د/ يوسف الفرت ص 54.

مبرر لكشف عورتها، لأنها ليست الزوجة المحتاجة إلى الأمومة، والجواز إنما هو خاص بالمريضه ذاتها دون غيرها⁽¹⁾.

ثالثاً : الحمل عن طريق الرحم البديلة إذا كانت صاحبة الرحم أجنبية سواء أكانت متزوجة أم غير متزوجة فيه تعريض لها بالقذف وإشاعة الفاحشة في المجتمع⁽²⁾.

رابعاً: حرص الإسلام على حفظ الأنساب وعدم الاختلاط، فقد جعل الله سبحانه وتعالى العلاقة الزوجية سبيلاً للمودة والرحمة، والسكن والتناسل، وشرع الله سبحانه أحكاماً للمحافظة على النسب وهو حد الزنى، وحرم كل وسيلة تؤدي إليه، فمن الواجب على المسلم أن يتخذ من العلم ما يتناسب مع شريعتنا الإسلامية، وأن يتجنب كل ما يكون على حساب الأعراف الدينية والاجتماعية والأخلاقية.

خامساً : لتداوى من العقم مطلوب كغيره من الأمراض ولكن لا بد من التأكيد على الإيمان بالقضاء والقدر بعد بذل الجهد والوسع و لطاقة لأنه ليس كل ما هو مرغوب متحقق، فالمؤمن يرضى بقضاء الله في كل الأحوال ولا يجوز أن يخالف أحكامه ويتعدى على سنن الله في كونه وإلا لما كان هناك معنى للصبر على البلاء . فليس كل ما هو ممكن علمياً وطبياً جائز شرعاً وخلقاً .

سادساً : تأجير الأرحام ليست وسيلة من وسائل العلاج التي أمر بها ﷺ، هل المطلوب أن نبيسر للمرأة المسلمة التي أصيب رحمها بورم ومنعها من الإنجاب أن تخالف شرع الله وأوامره بحجة أنها مشفوقة إلى

(1) التلقيح الصناعي و أطفال الأنبيب د/ مصطفى شزرقا ص 28.

(2) كريم الإسلام ونأخير الأرحام أ . د/ سعاد صالح ص 11 .

الأولاد، وراغبة في الإنجاب، وماذا لو كان الزوج عقيماً يستحيل منه الإنجاب، هل يجوز أن نستأجر منى رجل آخر، حتى نرضى الزوج ؟ .
الأسلوب الرابع والخامس

* تخصيب بويضة الزوجة بحيوان منوى لرجل أجنبي ثم زرعها في رحم الزوجة.

* تخصيب بويضة امرأة أجنبية بمنى الزوج ثم زرعها في رحم المرأة صاحبة البويضة.

الحاصل في هذين الأسلوبين من أساليب التلقيح الصناعي، دخول طرف ثالث أجنبي بين الرجل وزوجته، ويقصد بالطرف الثالث : استخدام نطف ذكورية من غير الزوج، سواء أكان الزوج ليس به منى، أو كان به لكنه غير صالح للتلقيح أو بويضات من غير الزوجة، وهذان الأسلوبان من أساليب التلقيح الصناعي حكمهما التحريم، لما قد يترتب عليهما من اختلاط للأنساب، وضياح للأمومة، وهما بالزنا أشبه، وغير ذلك من المحاذير الشرعية⁽¹⁾.

(1) أحكام الجنين من النطفة إلى الاستهلال " التلقيح الصناعي " أولاد الأنابيب لأستاذنا الدكتور/ على محمد رمضان ص113، مكتبة بسملة -2007م، أحكام الشريعة الإسلامية حول المداخلات البيولوجية أ.د/ محمد رأفت عثمان ص327، 328، منشور ضمن وقائع الندوة المصرية عن أخلاقيات الممارسات البيولوجية إسهامها في حماية حقوق الإنسان ودعمها للتنمية المتواصلة، القاهرة 27-30 سبتمبر 1997م، قضايا فقهية معاصرة " حكم الإخصاب الصناعي " د / عطا السنباطي 260، 263، بنوك الأطفال تشتري الجرعة المنوية ب10 جنينها وتبيعها ب50 استرلينياً د/ فوزية العيشاوى ص17، مجلة العلم العدد 23 تصدرها أكاديمية البحث العلمي، دار التحرير للطبع والنشر السنة 1979، مجلة شهرية، الحكم الإقناعي في إبطال التلقيح الصناعي وما يسمى بشتل الجنين منشور ضمن مجموعة رسائل عبد الله بن زيد آل محمود (3/341، 342) مؤسسة دار العلوم =

هذا وقد صدر عن دار الإفتاء المصرية فتوى جاء فيها : تلقح الزوجة بمنى رجل آخر غير زوجها، سواء أكان الزوج ليس به منى، أو كان به و لكنه غير صالح محرم شرعاً، لما يترتب عليه من الاختلاط في الأنساب، بل ونسبة ولد إلى أب لم يخلق من مائة، وفوق هذا ففي هذه الطريقة من التلقيح، إذا حدث بها لحمل معنى الزنا ونتائجها، والزنا محرم قطعاً بنصوص القرآن والسنة⁽¹⁾ .

الأسلوب السادس

* تخصيب بويضة امرأة أجنبية بمنى رجل أجنبي، ثم إعادة زرعها في رحم الزوجة.

هذا الأسلوب حكمه التحريم ؛ لأن مصدر اللقحة أجنبيان عن بعضهما البعض ولا تجمعهم أية رابطة شرعية⁽²⁾، وقد اعتبر المجمع الفقهي الإسلامي المنعقد بمكة المكرمة في دورته السابقة هذه الحالة محرمة حيث جاء في قرار المجمع : أن يجري تلقح خرجي في أنبوب اختبار بين نطفة رجل وبويضة لامرأة ليست زوجة له يسمونهم متبرعين، ثم تزرع اللقحة في رحم امرأة أخرى متزوجة ويلجأون إلى ذلك حينما

-للطبعة والنشر، ط الثانية 1412هـ - 1992م، أنت والمتاعب التناسلية "العقم والتلقيح الصناعي د/ كمال مرعي ص128، حكم الاستنساخ والتلقيح الصناعي د/جابر مهران ص195، 196، رأى لدين في التلقيح الصناعي للشيخ مصطفى لطير ص36، مجلة منار الإسلام، لعدد الحدى عشر، السنة الثالثة، ذو القعدة- 1398هـ، رأى في التلقيح الصناعي بدر عدد الباسط 486، نسب المولود الناتج عن التلقيح الصناعي د/ الشحات منصور 95 .

(1) الفتاوى الإسلامية (3220/9) ط الثانية، مجلة الأزهر ص143 10 السنة 55،

عدد خاص بأعمال الفترة لثانية للمؤتمر التاسع لعلماء المسلمين .

(2) أطفال الأبايب بين علم و الشريعة د/ رباح سلامة ص96.

تكون المرأة المتزوجة التي زرعت اللقحة فيها عقماً، بسبب تعطل مبيضها لكن رحمها سليم وزجها أخصا عقيم ويريدان ولداً، فحكم هذه كسابقتها فجميعهم محرم في الشرع الإسلامي لا مجال لإباحة شيء منها، لأن البذرتين الذكورية والأنثوية فيها ليستا من زوجين، أو لأن المتطوعة بالحمل هي أجنبية عن الزوجين مصدر البذرتين⁽¹⁾.

الأسلوب السابع

تخصيب بويضة الزوجة بالحيوان المنوي للزوج، بعد انتهاء الحياة الزوجية بينهما بوفاة أو طلاق .

وذلك بأن تؤخذ الحيوانات المنوية من الرجل أثناء الحياة الزوجية وقبل الموت، ويحتفظ بهذه المنويات في مصرف المنى، وبعد انتهاء الحياة الزوجية (بالموت) تعتمد الزوجة إلى استرجاع المنى وإجراء التلقيح... ليتم لها الحمل، لأنها لم تنجب من زوجها أثناء الحياة الزوجية، وبعد انتهاء هذه الحياة ترغب بأن يكون لها ولداً من هذا الزوج، أو لأي سبب آخر مثل الميراث⁽²⁾.

يفرق العلماء في حكم هذا الأسلوب بين حالتين:

الحالة الأولى: الإخصاب بحيوانات الزوج بعد الوفاة وأثناء فترة العدة
الحالة الثانية: الإخصاب بحيوانات الزوج بعد الوفاة وانتهاء عدة الزوجية بموت أو طلاق.

(1) قرارات مجلس المجمع الفقهي في دورته السابقة منشور ضمن مؤتمر الإنجاب في ضوء الإسلام 479، 480.

(2) التلقيح الصناعي / مصطفى الزرقا ص 31، 30- نسب المولود الناتج عن التلقيح الصناعي د/ الشحات منصور ص 76، دار النهضة العربية، ندون سنة نشر .

الحالة الأولى: الإخصاب بحيوانات الزوج بعد الوفاة وأثناء فترة العدة

للعلماء المعاصرين فى حكم هذه الحالة قولان :

القول الأول : يرى حرمة إجراء هذه الصورة من صور التلقيح

الصناعى، وإليه ذهب الغالبية العظمى من العلماء المعاصرين⁽¹⁾.

منهم الشيخ مصطفى الزرقا حيث قال فى بحثه عن التلقيح

الصناعى : " إن هذه الصورة محتملة الوقوع، ومن الواضح أن الإقدام

عليها غير جائز شرعاً، لأن العلاقة الزوجية تنتهى بالوفاة، وعندئذ يكون

التلقيح بنطفة من غير زوج فهى نطفة محرمة⁽²⁾.

ومن هؤلاء أيضاً د/ محمد المرسى زهرة حيث قال : " لا يكفي أن

تجرى عملية التلقيح بين رجل وامرأة، تربطهما علاقة زواج مشروعة، بل

يجب - بالإضافة إلى ذلك - أن تتم عملية التلقيح بالفعل والعلاقة الزوجية

ما زالت قائمة... ولما كان الحمل عن طريق الاتصال الجنسى الطبيعى

يستحيل أن يحدث هو الآخر، أثناء قيام الحياة الزوجية بين الزوجين، فإذا

ما انتهت الحياة الزوجية بالوفاة أو الطلاق، استحال حدوث الحمل، سواء

أكان حملاً طبيعياً أم عن طريق التلقيح الصناعى⁽³⁾.

(1) أحكام الشريعة الإسلامية حول المداخلات البيولوجية أ.د/ رأفت عثمان ص329،

التلقيح الصناعى وأطفال الأنابيب د/ محمد البار (1/290) مؤتمر مجمع الفقه

الإسلامى، التلقيح لصناعى د/ مصطفى الزرقا ص31،30، فقه النوازل قسضايا

معاصرة " د/ بكر أبو زيد ص 269، الإنجاب الصناعى د/ محمد زهرة ص46،

الهندسة الوراثية والأخلاق د/ ناهدة البقمى ص157، سلسلة عالم المعرفة العدد

174- ذو الحجة 1413هـ، يونيو 1993م.

(2) التلقيح الصناعى للشيخ مصطفى لزرقا ص30، 31.

(3) الإنجاب الصناعى د/ محمد زهرة ص 46.

ومن هؤلاء أيضاً أ.د/ رُفَّت عثمان حيث قال : " إذا انتهت الحياة الزوجية بوفاة الزوج، أو بفسخ الزواج أو الطلاق، وكانت البويضة المخصبة محفوظة فلا يجوز التلقيح، لأن عقد الزواج قد انتهى وقته والصلة الزوجية قد انقطعت بين الرجل والمرأة، فلم تصبح زوجته ولم يصبح زوجها لها ⁽¹⁾ .

ومن هؤلاء أيضاً الشيخ بكر أبو زيد " وأما تلقيح ماء الزوجة بعد انقضاء عقد الزوجية، بوفاة أو طلاق فحكمه التحريم، لعدم قيام العلاقة الزوجية ⁽²⁾ .

القول الثاني: يرى جواز إجراء هذه الصورة من صور التلقيح، مع عدم استحسانها وبه قال جماعة من العلماء لمعاصرين ⁽³⁾ .

ومن هؤلاء د/ عبد العزيز الخياط " قد يلجأ الرجل إلى حفظ منيه في مصرف منوى لحسابه الخاص ثم يتوفى، وتأتى زوجته بعد الوفاة فتلقح داخلياً بنطفة منه وتحمل والحكم في هذا الولد ولده، وأن العملية وإن كانت غير مستحسنة، فهي جائزة شرعاً، ويستهدى في ذلك بما قرره الفقهاء من أن المرأة إذا حملت بعد وفاة زوجها وكانت معتدة، أو جاءت به لأقل من ستة أشهر، وشهد بولادتها امرأة واحدة عند الفقهاء ورجل وامرأتان عند أبي حنيفة فإن الولد يثبت نسبه، لأن الفرش قائم بغير عدة، ولأن النسب ثابت قبل الولادة وثابت أن النطفة منه، ومع ذلك يرى أنه من غير المستحسن أن تلجأ امرأة إلى الإنجاب بهذه الطريقة، حتى لا ترمى

(1) أحكام الشريعة الإسلامية حول المدخلات البيولوجية د/ رُفَّت عثمان ص 329.

(2) فقه النوزل د/ بكر أبو زيد ص 269.

(3) نسب المولود الناتج عن التلقيح الصناعي د/ الشحات منصور ص 79، حكم العقم في الإسلام د/ عبد العزيز الخياط ص 30، وزارة الشؤون والأوقاف، الأردن عمان

بأقوال الزنا، ولها في حدوث ذلك أن تستشهد على أنها أخذت منى زوجها من مصرف المنى، وتكون الشهادة عند إيداع منى الزوج وعند استخراجه⁽¹⁾.

وذهب بعض المعاصرين أن أحكام الزوجية لا تنتهي بمجرد الوفاة، بل تنتهي حقيقة بانتهاء عدة المرأة شرعاً، من هنا فإنه يجوز للمرأة في أثناء العدة، أن تستدخل منى زوجها ما دامت متأكدة أنه هو، ولم يستبدل ولم يختلط بغيره، وكانت هناك أوراق تثبت أنها قد قامت بإجراء هذه العملية في مركز متخصص لذلك، وفي تاريخ محدد ومعلوم، حتى لا يكون ذلك وسيلة إلى أن تلحق لزوجته بزواجها ما ليس منه⁽²⁾.

الحالة الثانية: إخصاب بويضة امرأة بالحيوان المتوفى للزوج،

بعد وفاته وانتهاء عدتها منه - وذلك بعد حفظ الزوج منيه في البنك - تعلن عن رغبتها في أخذ هذا لمنى ليتم لها التلقيح⁽³⁾.

ففي هذه الصورة : أفق فيها علماء الفقه الإسلامي المعاصر⁽⁴⁾ بعدم جوازها لانتهاء الحياة الزوجية بين الزوجين، حيث يجوز للمرأة أن تتزوج من أى إنسان ترغب فيه، ويجوز لها أن تتصرف كأي امرأة غير متزوجة، فما كن يربطها بزواجها لمتوفى أو الذى طلقها قد انتهى، ولهذا

(1) حكم العقم فى الإسلام د/ عبد العزيز الخياط ص 30.

(2) نسب المولود الناتج عن التلقيح الصناعى د/ لشحات منصور ص 79، أطفال الأنابيب أ/ زياد سلامة ص 82.

(3) أطفال الأنابيب أ/ زياد سلامة ص 97.

(4) أحكام الشريعة الإسلامية حول المداخلات لبيولوجية أ.د/ رأفت عثمان ص 329، أطفال الأنابيب أ/ زياد سلامة ص 83، مناقشات مجلة مجمع الفقه الإسلامي د/الدار (457/1) نعدد لثالث هل حور لأطء لتحكم فى جنس الجنير قبل كونه نلشيخ/ شعاع له ناوى ص 6.

فإنه لايجوز لهذه المرأة شريعاً إجراء عملية لتلقيح الصناعي، بأي حال من الأحوال بعد إنتهاء عدتها من زوجها لانتهاء الرابطة الزوجية والعلاقة القائمة بينهما⁽¹⁾.

بناءً على ما سبق يمكن القول : بعدم جواز الإخصاب بحيوانات الزوج قبل أو بعد إنقضاء عدة الوفاة، وذلك لأن الزوجية قد انقطعت كما أن الماء غير محترم وقت الاستدخال، لأنها لم تكن زوجة، كما أن المنى أو البويضة المحتفظ بهما في بنك النطف والأجنة بعد انتهاء العلاقة الزوجية لأي سبب كان موت أو طلاق أو فرقة، يجب إخراجها لنتهى حياتها طبيعياً، وذلك لانقطاع العلاقة الزوجية، واستقراراً للأوضاع وخروجاً من الخلاف، وحفاظاً على الأنساب، وسداً للزرائع، لأنه من يعصم المرأة الشابة إذا مات زوجها من أن تحمل سفاحاً بعد وفاته مدعية أنها حملت من نطفة زوجها التي ورثتها عنه، كما أن استطاعة الزوجة على الإنجاب بعد موت زوجها سيؤدى إلى مشكلات متعددة فى المواريت والنسب وغيرها، فمنعاً لذلك، لايجوز للبنوك التى تقوم بحفظ هذه النطف وتلك الأجنة المجمدة أن تقوم بغرسها أو إعطائها لزوجة المتوفى أو المطلقة ولا لأجنبية⁽²⁾.

(1) يراجع المراجع السابقة نفس لصفحات.

(2) بنوك لنطف والأجنة د/ عطا السنباطى ص 251.

المطلب الرابع

حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية النكى ينم الحصول عليها من اللجنة الفائزة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

تمهيد وتقسيم:

سبقنا الإشارة أن الممارسات الطبية الحديثة للتلقيح الصناعى الخارجى، يؤدى إلى ظهور بعض المشاكل لجديدة على الواقع العلمى، ومن أبرز هذه المشاكل وأدقها، مصير البويضات الملقحة الزائدة عن الحاجة بعد نجاح عملية الزرع، أو التوقف عنها لسبب أو لآخر، وهذا ما يتوقف على طبيعة البويضة وهل هى جنين أم لا⁽¹⁾.

هذا ما أتناول توضيحه فى ثلاثة فروع :

الفرع الأول : ماهية الأجنة الفائضة.

الفرع الثانى : الاستخدامات الطبية للأجنة الفائضة.

الفرع الثالث: حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم

الحصول من الأجنة الفائضة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

الفرع الأول

ماهية الأجنة الفائضة

الأجنة الفائضة عن الحاجة فى عمليات الإخصاب الطبى عرفت

بعدة تعريفات منها:

التعريف الأول : عبارة عن (مجموعة) من الخلايا عمرها إسبوع

أو أكثر، فى مرحلة التكون، ولم يصل النمو فيها إلى تكوين أعضاء مثل الكلى أو القلب أو الأطراف، حيث لم يحدث إلى الآن أن نما جنين فى المعمل إلى مرحلة متقدمة، وقد لا يحدث ذلك، فالأجنة فى المعمل تنمو إلى

(1) الإنجاب الصناعى د/ محمد المرسى زهرة ص 103 .

مرحلة (8-32) خلية فقط، ثم تنقل إلى أرحام الأمهات، و تحفظ مجمدة في الثلجة⁽¹⁾.

التعريف الثاني: هي تلك الأجنة التي تم الحصول عليها بالتلقيح الصناعي خارج الرحم، ذلك أن عملية طفل الأنبوب تتطلب استخراج عدد من البويضات من مبيض المرأة، وتلقيحها خارج الرحم بالحيوانات المنوية، وتتراوح في العادة من 4 - 8 بويضات وقد تجاوز ذلك، ثم يقوم الأطباء بنقل ثلاثة من هذه اللقائح إلى الرحم بعد أن تبدأ في النمو، وأم القنض فيحفظ بعد تبريده وتجميده انتظار نتيجة الزرع في الرحم⁽²⁾.

التعريف الثالث: هي الأجنة التي يتم الحصول عليها عن طريق شفط لبويضات من مبيض الزوجة، بعد الاستعانة بمنظار البطن أو بواسطة جهاز الموجات فوق الصوتية (السونار). ثم تلقح هذه البويضات في أنبوب لمختبر بمنى الزوج، حتى إذا ما تم الإخصاب وأخذت البويضات في النمو والانقسام، أعيدت إلى تجويف رحم الزوجة عن طريق لمهبل - عنق الرحم -، فإذا حدث العلق في جدار الرحم بإنزله، نما الجنين بعد ذلك كما يحدث في الحمل الطبيعي⁽³⁾.

(1) الاستفادة من الأجنة المحضة الفائضة في زراعة الأعضاء وإجراء التجارب عليها د/ عبدالله حسين بإسلامة ص 190.

(2) حكم الاستفادة من الأجنة المجهضة الزائدة عن الحاجة د/ عبد السلام العبادي ص 379.

(3) البويضات الملحقة الزائدة عن الحاجة ما نفعل فيها د/ مأمون الحاج ص 450، مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض الممارسات الإسلامية للعلوم الطبية، المنعقدة بتاريخ 20 شعبان 1407هـ - 15 أبريل 1987م.

وعليه : فيمكن تعريف الأجنة الفائضة في عمليات الإخصاب لطبي المساعد بأنها تلك الأجنة التي يتم الحصول عليها بالتلقيح الصناعي خارج الرحم، والمنتظر زراعتها إذا لم يتم العلق في جدار الرحم " .

الفرع الثاني

الاستخدامات الطبية للأجنة الفائضة

سبقت الإشارة إلى بيان ماهية الأجنة الفائضة من عمليات التلقيح الصناعي الخارجي ويوجد عدد من الضرورات لهذه العملية يعرضها الباحثون على الأجنة في التجارب و لبحوث العلمية، منها:

أولاً: تستخدم هذه الأنسجة لجينية في دراسة فيروسات، فقد تستعمل أعضاء الجنين، مثل الكبد والكلية، لعزل هذه الفيروسات.

ثانياً: في مجال بحوث الغدد الصماء (glands endocrine) ونتاج غدد الأجنة للهرمونات .

ثالثاً: في بحوث معالجة بعض الأمراض لمزمنة، كبعض أمراض الدم، لنادرة.

رابعاً: في نقل وزرع لأعضاء للمرضى، فمن المعروف أن الخلايا الجنينية غير متميزة (undifferentiated embryonic cells)، لذلك تتقبلها أجسام المرضى ولا ترفضها، كما أنها تمتاز بسرعة النمو والانقسام، وسهولة الاندماج في أنسجة أجسام المرضى، ومرونتها وقدرتها على النمو .

خامساً: في علاج السرطان، فانقسام خلايا جنين يشبه -إلى حد كبير- انقسام الخلايا السرطانية، وتستخدم هذه الأجنة في البحث عن مضادات الأورام السرطانية (oncofetal antigens) .

سادسا : فى بحوث وتجارب علاج العقم وعدم الخصوبة⁽¹⁾.

الفرع الثالث

حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

سبقنا الإشارة إلى بيان ماهية الأجنة الفائضة عن عمليات الإخصاب الطبى المساعد، والاستخدامات الطبية لهذه الأجنة، بقى أن نلقى الضوء على حكم الاستفادة من هذه الأجنة فى أبحاث الخلايا الجذعية. لم تتفق آراء العلماء حول طبيعة البويضة الملقحة من كونها جنينا أم لا؟ وللعلماء فى هذه المسألة اتجاهات ثلاثة :

الانجاة الأول: ومن هؤلاء د/ عبد الله باسلامة⁽²⁾، د/ حسن الشاذلى⁽³⁾، الشيخ محمد الغزالى⁽⁴⁾، الشيخ محمد المختار السلاوى⁽⁵⁾،

(1) الاستتساخ والإنجاب بين تجريب العلماء وتشريع السماء د/ كارم السيد غنيم ص 65، 66، دار الفكر العربى، ط الأولى 1418هـ - 1998م، ولמיד من لتفصيل يراجع الاستفادة من الأجنة المجهضة د/ مأمون الحاج ص 198، 196، إجراء التحارب على الأجنة المجهضة د/ محمد على البار ص 226، 227 .

(2) الاستفادة من الأجنة المجهضة والفائضة فى زراعة الأعضاء وإجراء التحارب د/ عبد الله باسلامة ص 191، وانظر له أيضا مصير الأجنة فى البنوك ص 449، منشور ضمن أعمال ندوة الرؤية الإسلامية لبعض الممارسات الطبية.

(3) مناقشات مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض الممارسات الطبية د/ حسن الشاذلى ص 668، طبع المنظمة الإسلامية للعلوم لطبية، المنعقدة بتاريخ 20 شعبان 1407هـ، 1978/4/1م.

(4) مناقشات نفس المؤتمر الشيخ محمد الغزالى ص 670.

(5) مناقشات نفس المؤتمر الشيخ محمد المختار السلاوى ص 673.

د/حسان حتوت⁽¹⁾ يرون أن الأجنة الفائضة عن الحاجة هي أول أدوار الإنسان⁽²⁾، ومن ثم لا يجوز الاستفادة من هذه الأجنة في أبحاث الخلايا الجذعية، واستدلوا على ذلك بما يلي :

أولاً : البويضات الملقحة الزائدة عن الحاجة في عمليات الإخصاب الطبي المساعد هي أجنة بالعرف العلمي والشرعي، وبما أنها أجنة فيجب أن يكون طريقها ما خلقت له، وهو العلوق في رحم الأم إذا فشلت عملية الزرع الأولى، وإذا نجحت فليتم زرع جديد في الوقت المناسب، ولكن لا يجوز قتلها ولا الاستفادة منها في إجراء التجارب العلمية ما دامت أنها ستكون إنساناً كاملاً ولو احتمالاً⁽³⁾.

ثانياً: الجنين المتكون داخل الرحم لا يجوز أن يكون في وضع أفضل من الجنين المتكون خارج الرحم، فكلاهما يستحق الحماية، لأن كل منهما مهين لأن يكونا نفساً كاملة، فما يمنع من إجراء التجارب على الجنين داخل الرحم، يمنع أيضاً على الجنين خارج الرحم، فهو كائن حي اكتملت صفاته الذاتية، فليس في حاجة للظهور إلا بالتغذية والنماء، كما هو الحال في الجنين الموجود في الرحم⁽⁴⁾.

ثالثاً: أن استخدام الخلايا الجذعية لجينية من الأجنة الفائضة، قبل أن تخصص في اتجاه نسيج معين، يمكن أن تتسبب في حدوث بعض

(1) استخدام الأجنة في البحث والعلاج د/ حسان حتوت ص175، منشور ضمن أعمال الرؤية الإسلامية لزراعة بعض الأعضاء البشرية المنعقدة بتاريخ 23 ربيع الأول 1410هـ - الموافق 23 أكتوبر 1989م.

(2) يراجع المراجع السابقة نفس الصفحات.

(3) حكم الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة د/ عبد السلام العبادي ص389، وانظر له أيضاً مصير الأجنة في البنوك ص 449.

(4) بنوك النطف والأجنة د/ عبد العاطي السنياطي ص 128 .

الأورام، نتيجة ما يمكن أن يتكون من أنسجة الحسم ليس في حاجة إليها، أو في أماكن أخرى غير مرغوب فيها⁽¹⁾.

الإنجاء الثاني: ويمثل هذا الاتجاه د/ مأمون الحاج⁽²⁾، د/ عمر سليمان الأشقر⁽³⁾، محمد نعيم ياسين⁽⁴⁾، أ/ زياد سلامة⁽⁵⁾، د/ عبد الستار أبو غدة⁽⁶⁾، د/ توفيق الواعي⁽⁷⁾، د/ محمد طنطاوي⁽⁸⁾، د/ محمد الأشقر⁽⁹⁾، د/ إبراهيم بن محمد قاسم بن محمد رحيم⁽¹⁰⁾، آية الله محمد علي لتسخيري⁽¹¹⁾.

يرون أن البويضة الملقحة في أنبوب لاختبار لا تأخذ حكم الجنين في بطن أمه، ولا تعتبر جنيناً بالمعنى الشرعي، إلا من وقت إعادة زرعها

- (1) العلاج الجنيني د/ عبد الهادي مصباح ص 19.
- (2) لبويضات الملقحة الزائدة عن الحاجة د/ مأمون الحاج ص 455.
- (3) الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة في التجارب العلمية وزراعة الأعضاء د/ عمر سليمان الأشقر ص 398، منشور ضمن أعمال الرؤية الإسلامية لزراعة بعض الأعضاء البشرية، انظر له أيضاً دراسات فقهية في قصص طبية معاصرة (309/1).
- (4) حقيقة الجنين وحكم الانتفاع به في زراعة الأعضاء وبراء التحارب د/ محمد نعيم ياسين ص 118.
- (5) أطفال الأدبيب أ/ زيد سلامة ص 219.
- (6) مناقشات مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض الممارسات الطبية د/ عبد الستار أبو غدة ص 671.
- (7) مناقشات الرؤية الإسلامية لزراعة الأعضاء د/ توفيق الواعي ص 239.
- (8) نفس المناقشات د/ محمد طنطاوي ص 241.
- (9) نفس المناقشات د/ محمد الأشقر ص 258.
- (10) أحكام الإجهاض في الفقه الإسلامي د/ إبراهيم بن محمد رحيم ص 609، هامش (1) سلسلة دار الحكمة، الطبعة الأولى 1423 هـ - 2002 م.
- (11) نظرة في الاستساق وحكمه لشرعي د/ آية الله محمد علي لتسخيري ص 225، مجله مجمع الفقه الإسلامي، دوره العاشرة لمؤتمر مجمع الفقه الإسلامي، العدد العاشر، الجزء الثالث 1418 هـ - 1997 م.

فى رحم الأم⁽¹⁾، ومن ثم يجوز استخدام الخلايا الجذعية من الأجنة الفائضة فى أبحاث لخلايا الجذعية- زراعة الأعضاء والتجارب العلمية مستثنين على ذلك بما يلى :

أولاً: الحمل من الناحية العلمية : هو اندماج البويضة المخصبة فى أنسجة الرحم، والاندماج هو علوق البويضة الملقحة فى رحم الزوجة الراغبة فى الحمل، أما قبل ذلك فليس هناك علمياً حمل، ومن ثم فلا مجال للكلام عن حرمة حمل لم يتحقق⁽²⁾.

ثانياً: البويضات الملقحة تختلف من ناحية خلوية، عن الجنين المندغم فى جدار الرحم فخلايا البويضة تتكاثر ولكن فى جزء فقط منها يظهر النتوء البدائى الذى يتكون من الجنين بعد الاندغام فى جدار الرحم، وقد لا تظهر هذا النتوء بالمرّة ويكون الناتج (بويضة فاشلة) أو تتحول إلى حمل عنقودى أو إلى سرطان داخل الرحم، والبويضة الملقحة بها حياة جزئية، ولها احترامها كما أن للحيوان المنوى والبويضة غير الملقحة حياة جزئية ولها احترامها⁽³⁾.

ثالثاً: الأجنة المستخدمة فى الأبحاث والعلاج سوف يتم التخلص منها، واستخدامها يساعد كثيراً فى الكشف عن طرق علاج فعالة لكثير من الأمراض، التى يعانى منها البشر، والذى يكمن فى هذه الخلايا الجذعية، كما يأمل الأطباء⁽⁴⁾.

(1) يراجع المراجع السابقة نفس الصفحات .

(2) مناقشات ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام د/ طلعت القصبي ص281.

(3) البويضات المخصبة الزائدة عن الحاجة د/ مأمون الحاج ص455.

(4) الخلايا لجذعية د/ صالح بن عبد العزيز الكريم ص34، الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية د/ محمد على البار ص32 ، 33. الاستساخ والإنجاب د/ كارم السيد غنيم ص65.

رابعاً: الأجنة الفائضة عن الحاجة عن عمليات التلقيح لصناعي، ليست أجنة بالمعنى المعروف، بل هي مجرد لقائح لا يتعدى نموها مرحلة الانقسام إلى 4 8 خلايا⁽¹⁾، فيتلاف هذه الأجنة إتلاف لخلايا بشرية ليست فيها روح إنسانية، حيث لم تصل إلى مرحلة التخلق، ولم تصور على هيئة أعضاء بشرية⁽²⁾.

خامساً: حرمة البويضة الملقحة مرتبط بمكان وجودها، فقيمتها تكون في الرحم، لذلك سميت جنيناً⁽³⁾، فكل ما يتم من تخصيب في أنابيب الاختبار، مقدمات مهددة ما لم تصل إلى نتائج داخل الرحم⁽⁴⁾.

الإنجاء الثالث: يرى جواز إجراء التجارب على الأجنة الفائضة شريطه أن تكون التجربة علاجية⁽⁵⁾.

يقول أ.د/ رافت عثمان يمكن أن يحدث ذلك في صورتين:

الصورة الأولى : أن تؤخذ بويضة أو أكثر من امرأة، ثم تلقح في المعمل بحيوان منوى من زرجها، ثم تجرى التجارب على هذه اللقيحة أو اللقائح.

(1) الاستنساخ والإنجاب د / كارم السيد غنيم ص : 66 .

(2) الأجنة الفائضة بعد عمليات التلقيح هل يجوز استخدامها في الأبحاث ؟ وهل يحوز تحصيل أجنة لإجراء الأبحاث عليها" د/ محمد رافت عثمان ص12، بحث مقدم الندوة العالمية "الخلايا الجذعية- الأبحاث المستقبل- الأخلاقيات- وتحديات - القاهرة 2007م.

(3) الإنجاب لصنع د / محمد مرسى أبو رهرة ص : 101 .

(4) حكم تأجير لأرحام د/محمد المسير ص9 منشور بجريدة صوت الأهر ص9، العدد80، السنة الثنية 12 من محرم 1422 هـ - 6 أبريل 2001م.

(5) الأجنة الفائضة بعد عمليات التلقيح أ.د / رافت عثمان ص : 12 وما بعدها

الصورة الثانية : أن لا تلقح النويضة خارج الرحم فى المعمل، وإنما

تلقح فى رحم المرأة نفسها، سواء أكان هذا التلقيح قد تم طبيعياً عن طريق اللقاء الزوجى، أم تم بطريقة التدخل الطبى، ثم تجهض المرأة عمداً لإجراء الأبحاث على الجنين المجهض، ويمكن أن يكون الدافع لهاتين الصورتين أحد أمرين :

الأمر الأول : أن يكون الدافع لإجراء الأبحاث العلمية على الجنين

هو محاولة التوصل إلى علاج طفل للمرأة من مرض لازال مستعصياً على العلاج بطرق العلاج المعروفة.

الأمر الثانى : أن يكون الدافع ليس إرادة التوصل إلى علاج طفل

للمرأة، بل إرادة التوصل إلى نتيجة علمية عامة تفيد فى مجال الطب.
يقول فضيلته " فى حالة الأمر الأول : نرى جواز ذلك - الإجهاض - ومع أن فى الإجهاض المتعمد ضرراً أدبياً وضرراً بدنياً بالمرأة، إلا أن المأمول به أن يكون موصلاً إلى دفع ضرر أشد هو علاج الطفل ".
واستند فى تبرير ذلك إلى قول الإمام الغزالى رحمه الله " وأما إذا

تعارض الموجب والمحرم، فيتولد منه التخيير المطلق، كالولى إذا لم يجد من اللبن إلا ما يسد رمق أحد رضيعيه ولو قسم عليهما أو منعهما لماتوا، ولو طعم أحدهما مات الآخر، فإذا أشرنا إلى رضيع معين كان إطعامه واجباً، لأن فيه إحياءه وحراماً لأن فيه هلاك غيره، فنقول هو مخير بين أن يطعم هذا فيهلك ذاك أو ذاك فيهلك هذا فلا سبيل إلا التخيير"⁽¹⁾.

(1) المستصطفى من علم الأصول الإمام أبى حامد محمد بن محمد الغزالى (381/2)، ط الأولى المطبعة الأميرية .

يقول فضيلته في وجه الاستدلال بهذه القاعدة : أن الصورة التي

معن هذا ليس فيها تعارض بين الموجب و المحرم، كالصورة التي ذكرها الإمام لعزالي رحمه الله لكنها تعرض بين مباح هو الإجهاض قبل الأربعين يوماً لحاجة، كما قال فريق من الفقهاء، ومباح آخر هو الإبقاء على الجنين. أليست الحاجة داعية إلى إجراء تجربة على هذا الجنين، أملاً في لتوصل لعلاج مرض خطير لطفل موجود لدى الزوجين، ألا تساوى الحاجة التي مثل بها البعض ممن قال بجواز الاجهاض قبل الأربعين حاجة، فالحاجة هنا ليست أقل من الحاجة التي ضرب المثال لها.

اما عن الامر الثاني : فقد أفتى فضيلته في هذا الأمر "بالتوقف

فيه لا بالجواز أو التحريم (1).

أرى - والله أعلم - أن مذهب إليه فضيلته إلى القول بجواز هذه الصورة لا يمكن القول به وذلك لأمرين:

أولاً: أن التلقيح الصناعي في هذه الصورة قد حاد عن هدفه الأساسي، وهو التغلب على آثار العقم والحد منها، وهو الهدف الذي يبرر مشروعية التلقيح ذاته.

ثانياً: الطبيب الذي يقوم "بسحب" بويضة من رحم امرأة، لتلقيحها في أنبوب الاختبار قد تعدى على حرمة مريضته الجسدية بدون هدف علاجي، ويعتبر بذلك قد خالف أصول وواجبات مهنة الطب.

ثالثاً: تحول تطور الحياة الإنسانية إلى مجرد مادة للبحث، وتحول الجنين ذاته إلى مجرد شيء قد يباع ويخترع، وهذا يتنافى مع قوله

(1) الأجنة الفائضة ا.د/ رأفت عثمان ص13.

ربنا سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي عَادَ وَحَمَلْنَهُمْ فِي الْوَلَبْرِ ﴾⁽¹⁾⁽²⁾.

رابعاً: أن إجهاض الجنين للاستفادة من خلاياه الجذعية، فيه امتهان لكرامة الإنسان، فليس من المعقول أن تهدر حياة إنسان لعلاج إنسان آخر.

خامساً : إذا كان هناك من الفقهاء من قال بإباحة الإجهاض فى الأربعين الأولى من الحمل، فإن هناك أيضاً من الفقهاء يحرمون الاعتداء على الأجنة، وهى نطفة، ويعتبرون هذه المرحلة أول مراتب الوجود⁽³⁾.

سادساً: هل يجوز أن تجهض المرأة عمداً من أجل الأبحاث ؟ وهل يجوز أيضاً أن تقتل جنيناً من أجل طفل مريض قد لا تصلح معه لتجارب والأبحاث ؟ وقد تتوفى المرأة أثناء الإجهاض .

سابعاً : ليس من الأفضل أن يستكمل الجنين مراحل نموه وتطوره داخل الرحم، بدلا من إجهاضه، ويتم الاستفادة من المشيمة أو الخلاص، فقد تقدم العلم فى ذلك تقدماً هائلاً .

الترجيح :

الرأى الذى تميل إليه النفس : هو أن البويضات الملقحة الفائضة بعد عمليات التلقيح الصناعى، لا تعتبر جنيناً، فمن المعروف والثابت علمياً أن الخلايا الجنينية غير متميزة، لذلك تتقبلها أجسام المرضى ولا ترفضها، كما تمتاز بسرعة النمو والانقسام، وسهولة الاندماج فى أنسجة أجسام المرضى، وأيضاً بمرورتها وقدرتها على النمو، فالخلية الجنينية الواحدة ينتج منها عضو كامل، كالخلية الجنينية الكلوية تنتج كلية كاملة، والكبدية

(1) سورة الإسراء، جزء من الآية رقم (70) .

(2) الإنجاب الصناعى د/ محمد المرسى زهرة ص 122، 121.

(3) مر الكلام عليه ص 89 .

تنتج كبد^١، والبنكرياسية تنتج بنكرياساً ومن هنا تبرز أهمية استخدام هذه الخلايا في زراعتها داخل أجسام المرضى لتنمو وينتج منها أعضاء تحل محل أعضائهم التالفة، كنقل خلايا من الغدة الكظرية (فوق الكلوية) أو من الدماغ وزرعها في أدمغة مرضى مثل المرض الذي يصيب قاعدة أوحذع الدماغ (Brain Stem)، الذي يفرز مادة الدوبامين، ونخاع (نقى) لنخاع (Bone Marrow)، وفقدان التحكم في لحركات (ويسمى الشلل لرعاش) Parkinson، ومرض الخرف المبكر ويسمى الزهايمر (Alzheimer)، كذلك أعراض الشيخوخة^(١) ويعتبر جواز الإستفادة من البويضات الملقحة، بعد تنميتها في المختبر إلى أن تصل إلى مرحلة البلاستولا، لابد وأن تكون مقيدة بشروط:

أولاً: موافقة الزوجين على إجراء الأبحاث على هذه البويضات

لزئدة

ثانياً: إجراء الأبحاث في أماكن بحثية ذات سمعة طبية.

ثالثاً: عدم إعادة زرع البويضات المخصبة، التي تستخدم في الأبحاث والتجارب في رحم المرأة صاحبة البويضة، أو أى امرأة أخرى.

رابعاً: لا يسمح بإجراء أبحاث تهدف إلى تغيير الصفات الوراثية للخلايا الملقحة، أو اختيار جنس المولود، لأن ذلك تغيير لخلق الله^(٢).

(١) الاستساح وإنجاب د/ كرم السيد غنيم ص 65، الموقف الفقهي والأخلاقي من قصبة زرع الأعضاء د/ محمد البار ص 201.

(2) نصوص وأخلاقيات في التكاثر البشرى في العالم الإسلامى أ.د/ جمال أبو سرور ص 33، منشور ضمن أعمال ندوة الضوابط الأخلاقية في تطبيق تقنية لإخصاب الطبى المساعد فى علاج لعقم (21-23) من ربيع لأخر 1418- (25 27) من أغسطس 1997م، جامعة الأزهر، المركز الدولى الإسلامى للدراسات والبحوث السكانية، دليل الضوابط والأخلاقيات فى بحوث التكاثر:

وقد أصدر مؤتمر " الرؤية الإسلامية لبعض الممارسات الطبية
 "توصياته بشأن مصير " البويضات الملقحة " حيث جاء ما نصه:
 " إن الوضع الأمثل في موضوع (مصير البويضات الملقحة)، هو
 أن لا يكون هناك فائض منها، وذلك بأن يستمر العلماء في أبحاثهم قصد
 الاحتفاظ بالبويضات غير الملقحة، مع إيجاد الأسلوب الذى يحفظ لها
 القدرة على التلقيح السوى فيما بعد، وتوصى الندوة ألا يعرض العلماء
 للتلقيح إلا العدد الذى لا يسبب فائضاً فإذا روعى ذلك لم يحتاج إلى البحث
 عن مصير البويضات الملقحة الزائدة، أما إذا حصل فائض فترى الأكثرية
 أن البويضات الملقحة، ليس لها حرمة شرعية من أى نوع ولا احترام لها
 قبل أن تتغرس فى جدار الرحم، وأنه لذلك لا يمتنع إعدامها بأى وسيلة،
 ويرى البعض أن هذه البويضة الملقحة، هى أول أدوار الإنسان الذى كرمه
 الله تعالى، وفيما بين إعدامها أو استعمالها فى البحث العلمى أو تركها
 لشأنها للموت الطبيعى يبدو أن الاختيار الأخير أخفها حرمة، إذ ليس فيه
 عدوان إيجابى على الحياة"⁽¹⁾.

المطلب الخامس

حكم زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان

مهيد ونقسييم مما لا شك فيه أن الحيوان يمثل بالنسبة للإنسان
 عنصراً هاماً من عناصر حياته، ففى الحيوانات منافع كثيرة منها أكل
 لحومها، واستخدامها فى الركوب، وفى نقل الأشياء، والسفر، وبعضه يعد

=البشرى بالعالم الإسلامى ص44، 46، 96، الصادر عن المؤتمر الدولى الأول
 عن الضوابط والأخلاقيات فى بحوث التكاثر البشرى فى العالم الإسلامى القاهرة.
 (1) توصيات ندوة الرؤية الإسلامية لبعض الممارسات لطبية ص757، سلسلة
 مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية بالكويت، المنعقدة بتاريخ 20 شعبان
 1407هـ - 18 إبريل 1987م، توصيات ندوة الخلايا الجذعية ص2، 3.

من الزينة والجمال، والتمتع بالنظر إليه، والانتفاع ببعض جلوده فى الإيواء والمسكن والملبس، واستخدام بعضها فى الزراعة كالحرث ولسقى.

ولما كان للحيوان من عظيم لنفع والفائدة حيث لا يستطيع الناس الاستغناء عنه فى معظم حياتهم، فقد أهتم القرآن الكريم به اهتماماً كبيراً من ناحية الحل والحرمة، وبين كيفية الانتفاع به، وأفرد له ربنا تبارك وتعالى سورة كاملة فى كتابة العزيز وهى "سورة الأنعام" وتحدث عنه فى كثير من آيات القرآن الكريم، ثم حث على شكر هذه النعمة فقال تعالى ﴿وَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٦١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٦٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ ۖ فَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٣﴾﴾ (١).

ومن أوجه الانتفاع البشرى من حيوان إجراء التجارب عليه، والاستفادة من بعض خلاياه، وأنسجته فى العمليات الجراحية للإنسان.

ومن خلال السطور القادمة سوف نلقى الضوء على:

الفرع الأول: ماهية خلايا جذعية حيوانية.

الفرع الثانى: موقف الفقهاء القدامى من حكم نقل عضو من حيوان للإنسان

الفرع الثالث: موقف الفقهاء المعاصرين من زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان.

الفرع الرابع: المفاصد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج الإنسان.

(١) سورة يس الآية ٧١، ٧٢، ٧٣.

الفرع الخامس: الضوابط التي تراعى عند استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج الإنسان.

الفرع الأول

ماهية خلايا جذعية حيوانية

يقصد بها " نقل خلايا وأنسجة أو أعضاء من كائن حي من جنس ما إلى كائن حي من جنس آخر " (1) .

بمعنى أن يتم تلقيح بويضة حيوانية بحيوان منوى بشري، ولن يسمح بنموها لأكثر من أربعة عشر يوماً، بهدف استخراج خلايا جذعية من الجنين البالغ من العمر ستة أيام، واستخدامها في إنتاج أى نوع من أنواع الخلايا التي يريدها الطبيب.

وتعتبر أول محاولة لزراع هذا النوع من الخلايا كانت فى عام 1963م عندما تم نقل 13 كلية من شمانزى إلى الإنسان، وتمت أول عملية زرع قلب فى عام 1964م من شمانزى لإنسان عمره (68 عاماً) عاش بعدها ساعتان فقط (2).

وقد قام الأطباء حديثاً بمحاولة زرع قلب من قرد لطفلة، مما أدى ذلك الى رفض الجسم بسرعه لهذا القلب .

لهذا يتجنب الأطباء عمليات الغرس (الزراعة) من الحيوانات للإنسان، على الأقل فى الوقت الراهن، ومع هذا فإن استخدام بعض أجزاء من الحيوان للإنسان أمر يستخدم حتى اليوم، ومثاله الأنسولين البقرى أو الخنزيرى، الذى يستخدم لعلاج مرض البول السكرى، أو استخدام

(1) " الأعضاء الدخيلة المنزرعة : تأطير القضايا الأخلاقية " أ.د/ كارين لبياك، مقدمة البحث (الندوة العالمية " الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات "

(2) مستفاد من محاضرة د/ صديقة العوضى.

صمامات القلب من البقر والخنازير لاستبدال الصمامات التالفة في إنسان. إذا لم يتمكن الجراح من إصلاح الصمام التالف، أو أخذ صمام من أورددة المصاب ذاته، وفي الوقت الراهن قل استخدام هذه الصمامات لبقرية والخنازيرية مع التقدم الجراحي في هذا الميدان، ومع زيادة مقدرة لجراحين في إصلاح الصمامات المعطوبة، وتستخدم في بعض الأحيان الرقعة الجلدية المأخوذة من الخنزير لمعالجة الحروق المتسعة⁽¹⁾.

الفرع الثاني

موقف الفقهاء القدامى

من حكم نقل عضو من حيوان لإنسان

نظراً للنقص الشديد في عدد المعطين (المتبرعين) بأعضائهم، ووجود الكثير من المرضى في حالة الانتظار لمتبرع لهم، فهل يجوز أن يكون المعطى حيواناً مناسباً يعطى هذا النقص ؟ .

نقل عضو من حيوان للإنسان ليس على إطلاقه فقد يكون الحيوان طاهراً مثل البقر والجاموس والماعز وهذا الحيوان الطاهر قد يكون حياً وقد يكون مذكياً وقد يكون غير مذكياً، وقد يكون الحيوان نجساً مثل الكلب والخنزير ولكل حكمه الشرعي.

أولاً: حكم نقل أعضاء حيوان مأكول مذكى:

اتفقت كلمة الفقهاء⁽²⁾ على جواز أخذ عضو من حيوان طاهر مذكى.

(1) الموقف الفقهي والأخلاقي من قضية زرع الأعضاء د/ محمد علي البار ص 91.

92، العلم دمشق، الدار الشامية بيروت - طبعة الأولى 1414هـ - 1994 م .

(2) لفناوى الهندية (354/5)، المجموع للنووي (3/ 138)، حاشية الدسوقي (1/

63)، المغنى لابن قدامة (3/ 15)، أحكام الجراحة لطبية والآثار المترتبة عليها

د/محمد الشنقيطي ص 266، 267. زرع الأعضاء و التداوى بالمحرمات في:

واستدلوا على ذلك بأن الحيوان الذى يؤكل لحمه، طاهر يجوز الانتفاع به فى الأكل وغيره، وإذا ذبح هذا الحيوان فكل جسده طاهراً كذلك.

- جاء فى الفتاوى الهندية " ولا بأس بالتداوى بالعظم، إذا كان عظم شاة أو بقرة أو بعير أو فرس، أو غيره من الدواب..." (1).

- جاء فى حاشية الدسوقي " إذا سقطت السن جز ردها وربطها....، كذا، يجوز أن يرد بدلها سناً من حيوان مذكى" (2).

- جاء فى المجموع " إذا انكسر عظمة فينبغى أن يجبره بعظم طاهر....." (3).

- جاء فى المغنى " وإن جبر عظمه بعظم مجبر ثم مات لم ينزع من كان طاهر" (4).

مما سبق يتضح أنه إذا كان من الممكن الاستفادة فى زرع الأعضاء من أى جزء من أجزاء الحيوان المذكى، فإن ذلك جائز بالاتفاق، وذلك لطهارته، فهو بمثابة التداوى بالنواء الطاهر المباح الذى يصفه الطبيب (5).

=ضوء الشريعة الإسلامية د/ هاشم جميل عبد الله ص 72، مجله الرسالة، العددان 211، 212، السنة الحادية والعشرون جمادى الأولى - جمادى الآخر 1408هـ - 1988م .

(1) الفتاوى الهندية (5/ 354) .

(2) حاشية الدسوقي (1/ 63) .

(3) المجموع للنووى (3/ 138) .

(4) المغنى لابن قدامة (3/ 15) .

(5) زراعة الأعضاء والتداوى بالمحرمات د/ هاشم جميل عبد الله ص 72.

ثانياً: حكم نقل أعضاء الحيوان الحي الذي فصلت منه حال حياته :

لا خلاف في الجملة على حرمة وعدم جواز الانتفاع به⁽¹⁾ لقوله تعالى ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ لَمْ يَتَّحِمْ ﴾⁽²⁾، ونقله ﷺ (ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة)⁽³⁾، وقد أمر رسول الله ﷺ بالاحسان إلى الحيوانات ونهى عن المثل به لحديث النبي ﷺ (نهى رسول الله ﷺ أن تصبر البهائم)⁽⁴⁾ .

ثالثاً: حكم نقل أعضاء الحيوان النجس:

أما إذ كان الحيوان غير طاهر - كالخنزير وميتة بهيمة الأنعام - فإن الأصل هو حرمة الانتفاع به، فلذلك لا يجوز نقل لأعضاء من الحيوان النجس إلى جسم الإنسان⁽⁵⁾.

جاء في تكملة البحر الرائق " لا بأس بالتداوى بالعظم إلا عظم الخنزير والادمي، فإنه لا يمكن التدوى بهما "⁽⁶⁾.

(1) موسوعة الفقه الإسلامي (1/ 173، 174) يصدرها المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، 1418هـ - 1997م

(2) سورة لمائدة جزء من الآية 3 .

(3) أخرجه الإمام ابن ماجة في سننه، كتاب الصيد، باب ما قطع من البهيمة وهي حية، (2/ 1072)، حديث رقم 3216. رواه الإمام الترمذي، كتاب الأطعمة، باب ما قطع من الحي وهو ميت، حديث رقم 1480. ص : (4/ 74)، وقسال حديث حس عريب .

(4) أخرجه الإمام البخارى بروايه هشام بن زيد. كتاب الذبائح والصيد، باب ما يكره من الميتة والمصبورة والمجتمعة، حديث رقم 5513، (3/ 756) .

(5) 'حكام الجراحة لطبية د / محمد الشنقيطى ص : 267

(6) تكملة البحر الرائق شرح كنز الدقائق للعلامة زين الدين بن نجيم الحنفى (8/ 233)، دار مكتبة الإسلامى، الطبعة لثانية، بدون تاريخ للنشر .

- جاء في روضة الطالبين " من انكسر عظمه، فجبره بعظم طاهر فلا بأس، وإن جبره بعظم نجس نظر، إن كان محتاجاً إلى الجبر ولم يجد عظماً طاهراً يقوم مقامه فهو معذور، وليس عليه نزع (1).

- جاء في كشف القناع " وأن خاط جرحه، أو جبر ساقه ونحوه، كزراعة لنجس من عظم أو خيط، فجبر (وصح) الجرح أو العظم (لم تلزمه إزالته) أى الخيط أو العظم لنجس (2).

فهذه النصوص تبين حرمة التداوى بعظم لحيوان النجس ويجب أن يكون التداوى بعظم لحيوان الطاهر، فإن لم يجد فينبغى أن يتحقق سرطان : الأول : أن يكون الشخص المريض محتاجاً إلى نقل عضو من الحيوان النجس، ويتحقق هذا بشهادة الأطباء المختصين بذلك، الشرط الثاني: أن لا يوجد العضو الطاهر الذى يمكن أن يقوم مقامه . فإن تخلف أحد الشرطين فإنه لا يجوز التداوى بعظم الحيوان النجس ويعتبر أثماً، ويجب عليه نزعها بشرط عدم خوف التلف على نفسه أو عضو من أعضائه (3).

الترجيح : الذى أميل إليه هو جواز نقل عضو من حيوان طاهر مذكى؛ لأنه طاهر فكما يجوز أكله يجوز المداواة به، أما إذا كان من حيوان نجس كالخنزير أو القرد - أقول والله أعلم - بعدم جواز ذلك، لأن الأطباء إذا نجحوا فى خداع الجهاز المناعى للإنسان، عن طريق هندسة

(1) روضة الطالبين للإمام أبى زكريا يحيى بن شرف النووى الدمشقى (1/275) ومابعدهما، المكتب الإسلامى، بدون تاريخ للنشر .

(2) كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ العلامة منصور بن يونس بن إدريس البهوتى (1/392، 293) راجعه وعلق عليه الشيخ هلال مصيلحي مصطفى هلال، دار لفكر للطباعة والنشر، 1402هـ - 1982 م .

(3) أحكام الجراحة الطبية د / محمد الشنقيطى ص : 268 .

أعضاء الخنزير جنينياً، لن يتمكنوا من إخلاء أنسجة وخلايا هذا الخنزير من الفيروسات المعدية، التى يكمن بعضها فى الحامض النووى للخلاية، وينتقل وراثيا إلى الأجيال القادمة من الخلايا، أى أنه مندمج مع التكوين الجنى لخلايا العضو نفسه، فكيف يمكن التخلص منه فى هذه الخلايا ؟
وتعتبر الحنازير من أهم الحيوانات التى تحتوى على عدد كبير من الفيروسات، التى تغير من تركيبها الحينى داخل جسم هذا الحيوان .

الفرع الثالث

موقف الفقهاء المعاصرين

من زرع خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان

مع ثبوت المفاسد⁽¹⁾ المترتبة على استخدام زرع خلايا جذعية⁽²⁾ حيوانية لعلاج الإنسان، فقد ذهب جمهور العلماء إلى جواز استخدام زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان :

(1) سيتم لحديث عنها بمشئة الله فى الفرع التالى.

(2) تم لإعلان عن أول عملية زرع خلايا جذعية جنينية (من كلب إلى إنسان) عام 1889م فى اجتماع المجمع الفرنسى للعلوم، على يد لفسىولوجى "بروان سيجارد"، وقد تم علاج أكثر من خمسة مليون مريض خضعوا للعلاج بواسطة زراعة الخلايا الجذعية لأجنة الحيوانات دون تسبيل حلة وفاة واحدة (75 عاماً من الخبرة الضنية فى مجال زراعة خلايا جذعية غير بشرية فى جسد 5 مليون مريض در ميكل مولر ص 43، 44، "ملخص أبحاث الخلايا الجذعية الأبحاث لمستقبل - الأخلاقيات - وتحديات"، وأفاد بعض العلماء بمدينة "شغهى" أنهم نجحوا فى زراعة خلايا جذعية مأخوذة من جنين بشرى نجحوا فى زراعتها فى أجنة ماعر، وقد كان 39% من أجنة الماعر المولودة تطهر بعض الخصائص لحنينية البشرية (الأعضاء الداخلية المنزرعة : تأطير القصب الأخلاقية أ.د/كارين لينك، بحث مقدم للندوة الخلايا الجذعية، ص 2 .

ومن هؤلاء أ.د/ سعد الدين هلالى حيث يقول فضيلته : ' أن استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية فى العلاج الأدمى، ليس من قبيل العبث بخلق الله و تغييره، أو مساس بكرامة الإنسان، ولا إلحاق المعرة به، فالأصل هو حسن الظن بالأطباء وعلاج الإنسان من الأمراض المستعصية بخلايا حيوانية، يستخدمها كل البشر فى الغذاء، فإذا ما فكر الأطباء فى استخلاص العلاج من الغذاء كان ضرباً من لبحث العلمى المشكور من ثلاث جهات:

الجهة الأولى: أنه يفتح آفاقاً جديدة لأوجه الانتفاع بالحيوان، الذى سخره الله ضمن ما سخر لخدمة الإنسان قال تعالى: ﴿وَلَا تَعْلَمُ خَلْقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِقَّةٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾⁽¹⁾ وقال تعالى ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾⁽²⁾.

الجهة الثانية: أنه يفتح آفاقاً دوائية جديدة لعلاج ما استعصى على الطب مداوته.

الجهة الثالثة: أنه يوجد البديل الأكثر قبولا من الخلايا الجذعية البشرية، و التى تبشر الأبحاث نتائجها العلاجية الإيجابية، ذلك أن الحصول على الخلايا لجذعية البشرية، تعتريه الشبهات فيما يتعلق بالإجهاض وقتل الأجنة واستنساخها، والأمر فى الحيوان من ذلك أهون وأيسر، فلا حرج من إجهاضه لصالح الإنسان، وكذلك استنساخه ما لم يثبت فى ذلك ضرر.

(1) سورة النحل رقم الآية 5.

(2) سورة الجاثية رقم الآية 13.

ويرى فضيلته أن للبحوث العلمية المتعلقة بهذا المجال أربعة قيود شرعية هي :

القيد الأول: حسن القصد من التداوى وتخفيف آلام المرضى، لإعمار الأرض كرسالة إنسانية إسلامية قال تعالى ﴿هُوَ نَشَأَكُمْ مِنْ لَأَرْضٍ لَّسْتُمْ فِيهَا﴾ (1).

القيد الثاني: التأكيد على اتباع أصول المنهج السليم من لبناء على نتائج الأبحاث السابقة، ومراعاة التسجيل والتعقيم، وسلامة المصدر، وتوعية المريض والمحيطين به بالمخاطر المتوقعة.

القيد الثالث: ضرورة تتابع الملاحظة وسرعتها على الحالة المزروع فيها تلك الخلايا، لإمكان الكشف المبكر عن وجود تشوهات أو طفرات والتعامل معها، لإيقاف سريان العدوى، وإلا كان ضرباً من الإهمال والتوكل.

القيد الرابع: ضرورة إعلان نتائج هذا البحث العلمى وخطوات العمل به فور تسجيل نجاحه (2).

وعند القول بنجاسة الحيوان الذى تؤخذ منه لخلايا الجذعية، كالخنزير مثلاً، فإن الفقه قد تغلب على هذه المشكلة بنظرية لضرورة وضوابطها الشرعية (3).

ومن هؤلاء أيضاً الشيخ/ محمد المختار السلامى حيث يقول فضيلته ' ستخدم الخلايا الجذعية الجنينية الحيوانية فى الإنسان، تتوقف

(1) سورة هود جزء من الآية 61.

(2) 'خلايا الذعية من الحيوانات لإسان دراسة فقهية تحليلية د/سعد الدين هلالى ص 89 وما بعدها

(3) المرجع السابق ص 89.

على اتخاذ جميع الاحتياطات إلى درجة التيقن، بأن النقل مأمون في الحاضر والمستقبل ولا خطر فيه لا على الفرد ولا على المجموعة الإنسانية، أما الأبحاث المقربة من الحقيقة، فالحيوان مسخر لمصلحة الإنسان دون أن يستبيح تعذيبه (1) .

ومن هؤلاء أيضاً د/ عبد الستار أبو غدة حيث قال: "من المسلم به أن الأسلوب المتاح بإطلاق، هو الاستفادة من أجنة الحيوانات بإعتبارها مسخرة للإنسان" (2)، في حين ذهب البعض ومن هؤلاء د/ محمود الدسوقي ' أن ذلك عبث ولا مبرر أن تكون الأبحاث أو العمل على خلايا حيوانية، لأن الخلايا البشرية موجودة (3) .

الرأي الرابع:

إذا كان استخراج الخلايا الجذعية عن طريق تلقيح بويضة حيوانية من (حيوان مأكول اللحم كالأرنب) مع (حيوان بشري)، ولم يصل هذا لتلقيح إلى مرحلة جنين كامل فإن ذلك جائز، فالحيوان مسخر لخدمة الإنسان، قال الله تعالى ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (4)، وقوله تعالى ﴿وَلَا تَعْمَخْهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْعَةٌ وَمِنَهَا تَأْكُلُونَ﴾ (5).

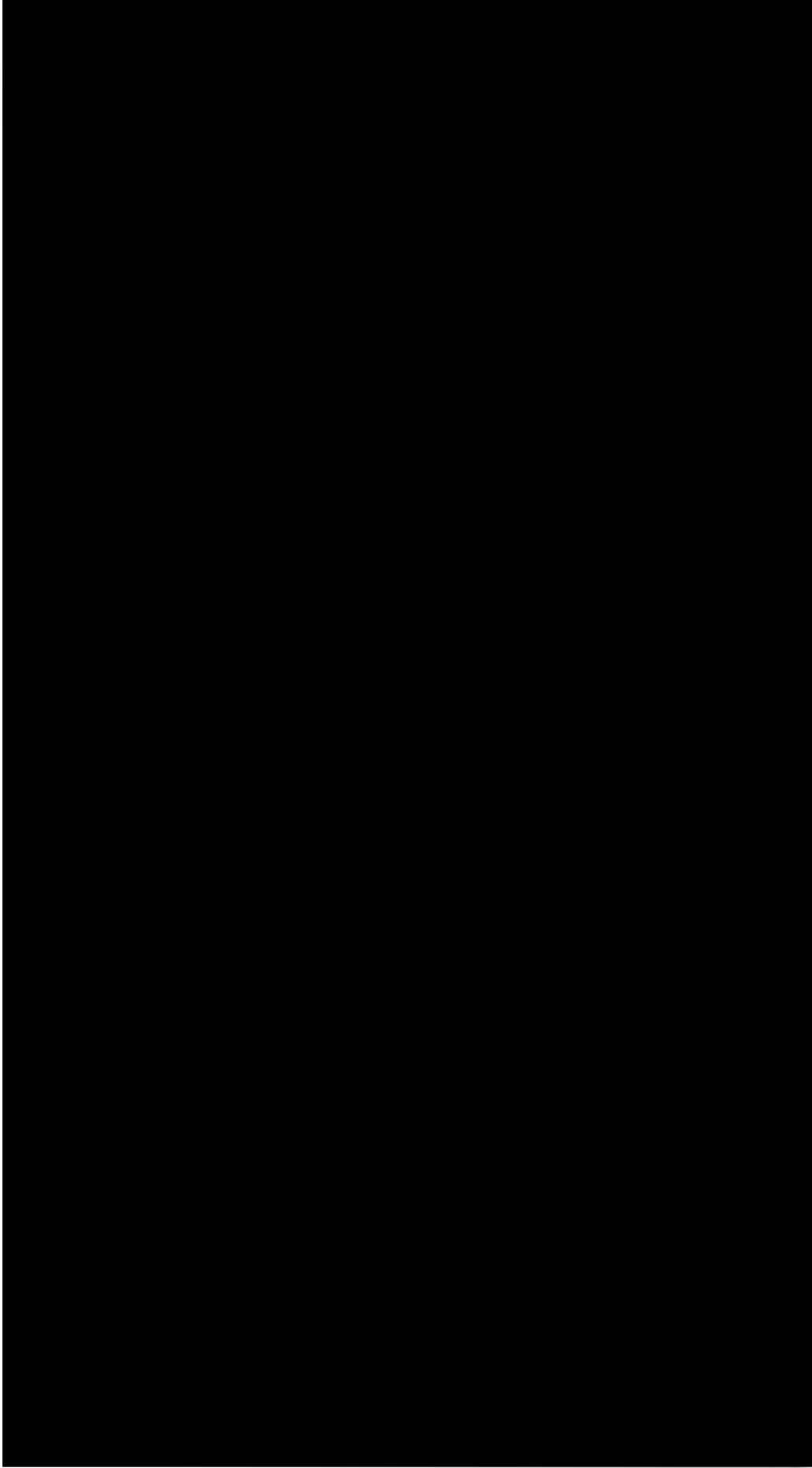
(1) حقوق الأجنة عبر مراحلها المختلفة نظرة إسلامية د/ محمد المختار السلامي ص 80 ملخص أبحاث الخلايا الجذعية.

(2) حقوق الأجنة عبر مراحلها المختلفة- نظرة إسلامية د/ عبد الستار أبو غدة ص ملخص أبحاث الخلايا الجذعية 81 .

(3) www.hailnews.Bet/hail/news

(4) سورة الجاثية آية 13 .

(5) سورة النحل آية 5 .



لأن كل الشواهد العلمية تؤكد على أن نقل أعضاء الخنازير
للإنسان يحمل خطراً كبيراً .

ومن الشواهد العلمية التي تؤكد ذلك وتؤكد ما نشرته مجلة "نتشر"
البريطانية أن العشرات من المرضى المصابين بمرض السكر، والذين
أصيبوا بفشل كلوي نتيجة مضاعفات السكر، قد تم نقل خلايا " لا نجر هانز"
من الخنازير إليهم، إلا أنهم أصيبوا بعد ذلك بعدوى فيروس الإنفلونزا
الذي يصيب الخنازير، وكانت تحاليلهم إيجابية تجاه (5 أنواع) من
الفيروسات التي تصيب الخنازير، ولم تكن هذه الفيروسات ظاهرة قبل نقل
الخلايا إليهم⁽¹⁾.

هذا وقد صدر فيما يتعلق بالخلايا الجذعية الجنينية الحيوانية
وزراعة الأعضاء الحيوانية في الإنسان توصي الندوة-الخلايا الجذعية-
بالآتي:

(أ) ضرورة الحيطه الكاملة نحو استعمال الخلايا الجذعية الجنينية
الحيوانية وزراعة الأعضاء الحيوانية في الإنسان لما قد يكتنفه من
مخاطر كثيرة بسبب خلط الجينات الحيوانية الإنسانية مما قد ينعكس
على السلوكيات الإنسانية.

مع العلم أن استعمال أنسجة أو أعضاء غير حية تمت معاملتها قبل
لاستخدام مثل صمامات قلب الخنزير والانسولين من الخنزير لا تعد
ضمن موضوع زراعة الأعضاء الحيوانية في الإنسان
Xenotransplantation

(ب) أخذ الحيطة والحظر من نقل بعض الأمراض المعروفة وغير المكتشفة من حيوان للإنسان وانتشر ذلك في المجتمع وعلى المستوى العالمي.

(ج) ضرورة أخذ الموافقة المستنيرة من المريض مع الشرح الكامل له عن لمخاطر والفوائد التي يمكن أن يتعرض لها أو يجنيها وعليه إرشاد أقاربه والزائرين له بعدم الاختلاط به خوفا من خطر العدوى .

(د) عدم السماح بإجراء زرع أعضاء غير بشرية إلا تحت إشراف سلطات صحية ووجود نظام تقني فعّال بهدف تقليل المخاطر إلى أدنى حد ممكن⁽¹⁾.

الفرع الرابع

المفاسد المطبقة على استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج الإنسان

لا يخلو استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج الإنسان من مفاسد أهمها:

أولاً: استخدام هذه الخلايا يؤدي إلى حدوث طفرة جنينية، نظرا لوجود خلايا و أنسجة حيوانية، أو وجود حامض نووي غريب عن لحامض لنووي، والتكوين الجنيني للجسم البشري قد يؤدي بعد فترة من الزمن، إلى طفرات جنينية في الحامض النووي لخلايا لجسم البشري نفسه، والذي ينتقل بدوره إلى الأجيال القادمة، فتورث لأجيال بعد أجيال.

على سبيل المثال : انتشار عدوى الفيروس HIV المسبب للإيدز، فمن الثابت الآن أن هذا لفيروس كان يعيش في فصيلة الفرد الأخضر في

(1) تو صيت ندوة لخلايا لجذعية ص 6 .

أفريقيًا، وباستخدام أنسجة هذه الحيوانات فى تحضير مصل شلل الأطفال " السلوك " .

الذى كان يؤخذ عن طريق الحقن فى بدايته، وكان يحضر فى مزرعة على أنسجة الكلى لهذه القروء، مما أدى إلى نقل العدوى إلى الإنسان، وتحول الفيروس إلى HI V الذى يسبب عدوى الإيدز، مع أنه لايفعل ذلك فى هذه القروء الخضراء .

وأيضاً مرض "جنون البقر" الذى يسببه نوع من البروتين المعدى يسمى "برايون" والذى انتقل إلى الإنسان على شكل مرض يسمى 'كروتز فيلد جاكوب' .

ثانياً: تحتوى الكثير من الحيوانات على العديد من الفيروسات والكائنات المعدية، التى تصيب الحيوانات، إلا أنها لا تسبب لها أى نوع من المرض، إلا أن انتقال مثل هذه الفيروسات إلى البشر - وذلك من خلال نقل الخلايا، أو الأنسجة، أو الأعضاء الداخلية للحيوان إلى الإنسان - يمكن أن يؤدى إلى كوارث عديدة، وأوبئة تجتاح العالم كله دون أن يقدر أحد على مواجهتها.

ثالثاً: يتم وضع المتلقى لتلك الخلايا الحيوانية تحت الملاحظة و المراقبة مدة خمسين عاماً على الأقل، وقد تصل إلى نهاية عمره، كما أنه يحظر عليه ممارسة الجنس فى تلك المدة خشية العدوى، بسبب انتقال سوائله إلى الغير.

رابعاً: استخدام تلك الخلايا سوف يؤدى إلى حدوث إجهاض الأجنة الحيوانية، مما يؤثر على الثروة الحيوانية كغذاء بروتينى للإنسان⁽¹⁾.

(1) العلاج الجينى د/ عبد الهادى مصباح ص 118، 119، 121، الخلايا الجذعية من الحيوانات للإنسان د/ سعد الدين هلالى حيث ذكر كلاماً قريباً من هذا المعنى ص 88.

الفرع الخامس

ضوابط استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج الإنسان

لا شك أن الإسلام أعلى من شأن العلم والعلماء، ودعا إلى طلب العلم وبحث عليه وجعل لكل شئ ضوابطه وإطاره الذى يدور فيه، وحدوده التى لا يتجاوزها خارج نطاق الشريعة الإسلامية، ومن أهم لضوابط التى تراعى عند زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان **أولاً:** أن يكون هناك تعاون دولى فى هذا المجال، وأن تكون القوانين ملزمة لكل لدول التى تستخدم هذا الأسلوب من التكنولوجيا، حتى لا تحدث أخطاء تدفع ثمنها البشرية.

ثانياً: فريق البحث الذى يعمل فى Xenotrans plantation نقل أعضاء الحيوان للإنسان، يجب أن يشمل علماء المناعة، والفيروسات، ولطب البيطرى، والفسىولوجى والفارمالوجى أو الأدوية، وغيرها من الفروع التى يجب دراسة تأثير نقل عضو الحيوان إلى الإنسان على ضوئها⁽¹⁾.

ثالثاً: تاهل المستشفيات من حيث لنظافة والتعقيم وارتفاع مستوى التمريض، وتوفير السجلات اللازمة، عن الحيوان المنقول منه، وعينات التحليل، وإجراءات لعملية، والاحتفاظ بالسجلات خمسين عاماً.

رابعاً: توفير الحيوانات الصحية التى تستخدم فى الزراعة⁽²⁾.

-
- (1) علاج الحى د/ عبد الهادى مصباح ص 117 .
- (2) مستفاد من ندوة العلمية حول الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - لأخلاقيات لتحديث بالتعاون مع المكتب الإقليمى لمنظمة الصحة العالمية بالقاهرة، ومنظمة اليونيسكو والإيسيسكو، ومجمع الفقه الإسلامى بجدة بالقاهرة فى الفترة ما بين 23-25 شوال 1428 هـ، الموافق 3-5 نوفمبر 2007م من محاضرة د/سعد الدين هلالى التعريف و لتكييف للحلأيا الجذعية من الحيوان وضوابط بحوثها العلمية فى الفقه الإسلامى".

خامسا: متابعة الشخص الذى تم نقل العضو إليه خمسين عاما،

من أجل متابعة أى تغيرات أو عدوى يمكن أن تحدث بعد عشرات السنين.

سادسا : يجب إجراء كل الفحوص المعملية، التى تثبت خلو

العضو المزروع من الحيوان من الفيروسات، والكائنات المعدية التى يمكن أن تنتقل إلى الإنسان.

سابعا: اتخاذ كافة الاحتياطات والدراسات اللازمة لمعرفة التأثير

الфизиولوجى لهرمونات الجسم البشرى، على هذا العضو المزروع، وكيف تتعامل الأعضاء المستقبلية لهذا العضو، وما هو تأثير الموصلات التى تتحكم فى عمله، وما هو تأثير الأدوية المختلفة التى يتناولها الإنسان عليه، وهل لها التأثير نفسه على أنسجة وخلايا الجسم البشرى، أم أن هناك اختلافات جوهريّة⁽¹⁾ .

(1) العلاج الجبى د/ عبد الهادى مصباح ص 118 .

المبحث الثالث

الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المستنسخة في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

تمهيد ونقسيمة: منذ أن خلق الله الأرض ومن عليها، ولطريقة المعهودة للإنجاب هي اجتماع نطقتين اثنتين، تشتمل نواة كل منهما على عدد من الصبغيات (الكروموسومات)⁽¹⁾، فإذا اتحدت نطفة الأب (الزوج) بنطفة الأم (الزوجة)، تحولت إلى بويضة ملقحة، فإذا انغrust في رحم الأم نمت وولدت مخلوقا مكتملا بإذن الله تعالى يقول عز من قال ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا فِيهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾⁽²⁾، وقوله عز وجل ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۖ ثُمَّ خَلَقْنَا الْإِنْفَةَ عَاقَةً فَخَلَقْنَا لِعَاقَةٍ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا لِمُضْغَةٍ عِظْمًا فَكَسَوْنَاهُ لَعِظْمًا لَحْمًا ۖ ثُمَّ نَشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾⁽³⁾.

(1) الكروموسومات : تركيب خيطي الشكل يحتوى على الجينات النووية، يشاهد بصورة واضحة بشكل قضيبين عند تقصص خلال عملية الانقسام النووي، و لكل نوع من الكائنات الحية عدد مميز من الكروموسومات (دراسات فقهية في قضايا طبية معاصرة" اختيار جنس المولود و تحديده قبل تخلفه وولادته بين الطب و الفقه" د / عباس أحمد محمد الباز هامش (1)، (2 / 852)

(2) سورة الروم الآية رقم : 21 .

(3) سورة المؤمنون الآيات 12، 13، 14 ..

ونجد من يقرأ الأبحاث المختصة في الهندسة الوراثية⁽¹⁾، يدرك أن التطور المذهل للعلوم (البيولوجيا بصفة عامة وعلم الأجنة والوراثة⁽²⁾) بصفة خاصة) يؤدي يوما ما إلى إحداث تغيرات جذرية في الطبيعة البيولوجية للإنسان، الأمر الذي يصيب إنسان هذا العصر بصدمات نفسية، وإذا قدر للإمكانيات الطبية و البيولوجية، أن تنتقل من مستوى المعمل إلى مستوى التطبيق الفعلي على الإنسان⁽³⁾، فإن هذا سيؤدي إلى نتائج تخالف القواعد الشرعية.

وفي الآونة الأخيرة بدأ الطب يتدخل في عملية الإنجاب بقصد التغلب على مشكلة العقم، فظهر ما يعرف بعمليات التلقيح الصناعي والتحكم في جنس الجنين وأخيرا محاولة الاستئساخ البشري. فما مدى مشروعية الانتفاع بتلك الخلايا من الأجنة — المستنسخة على فرض تحقق وقوعه — في أبحاث الخلايا الجذعية.

(1) الهندسة الوراثية في جوهرها تعنى التدخل في الكيان المورثي أو البنية الوراثية في نواة الخلية الحية، بطريقة من طرق أربع إما بالحذف أو الإضافة أو بإعادة الترتيب أو الدمج (دمج مادة وراثية من خلية كائن حي، من نوع معين في المادة الوراثية، بخلية كائن حي آخر من نوع آخر) (الاستئساخ قبلية العصور/ صبرى الدمرداش ص52، الناشر مكتبة العبيكان، ط الثانية 1422 2001

(2) علم الوراثة يعرف بأنه العلم الذي يهتم بدراسة تركيب ووظيفة المادة الوراثية وطريقة عملها وانتقالها، كما أنه يدرس طبيعة الوراثة، وخصائص الصفات والأمراض والعاهات الوراثية التي تنتقل من جيل إلى آخر (الوراثة والإنسان " أساسيات الوراثة البشرية والطبية د/ محمد الربيعي ص6، سلسلة عالم المعرفة - 100 رجب 1406 هـ - أبريل 1986م، مطابع الرسالة الكويت

(3) أساليب دكتاتورية البيولوجيا في الميزان الشرعي أ.د/ أحمد شرف الدين ص137، منشور ضمن أعمال مؤتمر ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام .

هذا ما أحاول توضيحه فيما يلى:

المطلب الأول: تعريف الاستنساخ فى اللغة و الاصطلاح.

المطلب الثانى: التطور التاريخى لعمليات الاستنساخ.

المطلب الثالث: أنواع الاستنساخ.

المطلب الرابع: موقف الفقه الإسلامى من عمليات الاستنساخ.

المطلب خامس: مدى إمكانية استنساخ قطع بشرية للإنسان.

المطلب السادس: حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من عمليات الاستنساخ فى أبحاث الخلايا الجذعية.

المطلب الاول

تعريف الاستنساخ فى اللغة و الاصطلاح

تعريف الاستنساخ فى اللغة:

يقال (نسخ) الشئ نسخا: أى أزاله. ويقال نسخ الله الآية :

أزال حكمه، وفى القرآن الكريم ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾⁽¹⁾، ويقال : نسخ لحاكم القانون أبطله والكتاب: نقله وكتبه حرفا

بحرف، و(انتسخ) الشئ : نسخه، والكتاب نسخه، (تناسخ) الشئ: نسخ أحدهما الآخر، يقال : أبلاه تناسخ الملوك، أى الليل والنهار، وتناسخت الأشياء: كان بعضها مكان بعض، و(استنسخ) الشئ : طلب نسخة⁽²⁾.

والاستنساخ هى الكلمة العربية التى وضعت لتقابل كلمة

(Cloning) الإنجليزية المأخوذة من (Clone) والتى تعنى: الواحدة من

(1) سورة البقرة جزء من الآية 106

(2) لمعجم الوجيز (مجمع اللغة العربية) ص 612، 613.

الأحياء التي انتجت من غير تلقیح جنسی، وأصل الكلمة من (Klon) اليونانية، التي تعنى البرعم الوليد⁽¹⁾.

ثانياً: الاستنساخ فى الاصطلاح:

يطلق الاستنساخ فى الاصطلاح على معنيين هما:

أولاً : الاستنساخ بمعناه العام :يقصد به عمل نسخة جنينية طبق لأصل للنسخة لجنينية الأصلية لأى كائن، سواء أكان من النباتات أم الحيوانات⁽²⁾.

وقيل هو الحصول على عدد من النسخ طبق الأصل من نبات أو حيوان أو إنسان بدون حاجة إلى تلاقح خلايا جنسية ذكرية وأنثوية⁽³⁾.
وقيل هو أيضاً تكوين مخلوقين أو أكثر، كل منهما نسخة إرثية من الآخر⁽⁴⁾.

ثانياً : الاستنساخ بمعناه الخاص(العلمي):ويقصد به تكوين كائن حتى كنسخه مطابقة تماماً، من حيث الخصائص الوراثية ولفسيولوجية والشكلية، لكائن حتى آخر⁽⁵⁾

(1) الاستنساخ فى ميزان الشريعة الإسلامية د/ محمد سليمان الأشقر ص317، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم لطبية، إسلام و المشكلات الطبية لمعاصرة، رؤية إسلامية لبعض المشكلات "نية لمعاصرة، المنعقدة فى الدار لنيضاء بتاريخ 8-11 صفر 1418هـ - رء الثانى (الاستنساخ) وانظر له بُصا أبحاث جهاده فى الفقه الإسلامى ص8، الناشر مؤسسة الرسالة، ط، الأولى 1422هـ - 2001م

(2) تحصوية أساب تأخر الحمل د/ رحاء منصور ص113 . استنساخ الإنسان الحقائق و الأوهام ترجمة د/ مصطفى فهمى ص 30.

(3) استنساخ البشر ا.د/ حسان تحوت ص 81 رؤية إسلامية لبعض المشكلات لطبية

(4) نعصر الجنىومى ماذا ستربح البشرية بالاستنساخ د / موسى الحلف ص167 .

(٦) صاعة البشر - / زكريا الشربيني ص144 .

وقيل هو عبارة عن أخذ خلية جسدية من كائن حي، تحتوى على كافة المعلومات الوراثية، وزرعها فى بويضة مفرغة من مورثاتها، ليأتى المخلوق الجديد أو لجينى مطابقا تماما للأصل، أى الكائن الأول الذى أخذ منه الخلية⁽¹⁾.

وقيل أيضا هو معالجة خلية جسمية من كائن معين، كى تنقسم وتتطور إلى نسخة ممثلة لنفس الكائن الحى الذى أخذت منه⁽²⁾.

والسبب فى ظهور المولود نسخة مطابقة لمناخ الخلية الجسدية هو احتواء هذه الخلية للعدد الصبغى المضاعف، أى احتوائها الكامل البنية أو الهيئة أو الطاقم الوراثى، وبالتالي لا حاجة إلى أخذ مادة وراثية أخرى.

وبناء على هذا يرى البعض أن الاستنساخ ليس من الهندسة الوراثية، إنما هو مجرد تقنية حديثة من تقنيات التكاثر والإنجاب، ولا دخل للتعديل الوراثى فى الكائن الجديد بها، وإنما هو عبارة عن عملية نقل نووى⁽³⁾.

فالاستنساخ إذن هو توليد كائن حى أو أكثر إما بنقل النواة من خلية جسدية إلى بويضة مزروعة النواة، وإما بنشيطير بويضة مخصبة فى مرحلة تسبق تمايز الأنسجة والأعضاء⁽⁴⁾.

(1) الاستنساخ الجوانب الإنسانية والأخلاقية والدينية د / وهبة الزحيلي منشور ضمن كتاب الاستنساخ جدل العلم والدين والأخلاق ص 117، دار الفكر المعاصر بدون سنة للنشر.

(2) الاستنساخ قنبلة العصر د/ صبرى الدمرداش ص 24 .

(3) الاستنساخ والإنجاب بين تجريب العلماء وتشريع السماء د/ كرام السيد غنيم ص 69، 70.

(4) ملحق رقم 3 بشأن الاستنساخ البشرى ص 234 منشور ضمن كتاب الاستنساخ جدل العلم والدين والأخلاق.

المطلب الثانى

النظور التاريخى لعمليات الاستنساخ

النسخ أو الاستنساخ ليس فكرة جديدة، بل موجودة فى الحياة الطبيعية منذ ملايين السنين، فهناك كائنات حية تمارس عملية التكاثر للحفاظ على نوعها من الانقراض، وعملية التكاثر تلك تختلف طرق حدوثها باختلاف الوضع التصنيفى للكائن الحى، فالكائنات الأولية التى لا تتميز فيها النواة إلى غشاء نووى، بل توجد المادة النووية سابحة فى السيتوبلازم تمارس عملية التكاثر بالتكاثر اللاجنسى، حيث يعمل الكائن الحى على نسخ مادته النووية، ثم تكوين غلاف سيتوبلازمى وغشاء بلازمى حول النواة الجديدة، لينتج فردا كاملا ينفصل عن الفرد الأسمى، ليمارس حياته الطبيعية، وقد يبقى متصلا بالفرد الأسمى كنوع من الحماية الحيوية بالنسبة إليه، وفى الكائنات مميزة النواة يتم التكاثر من خلال التقاء الأمشاج المؤنثة والأمشاج المذكرة لينتج من اتحادهما الجنين ذو الخلية الواحدة، الذى يتتابع تمايزه وانقسامه بعد ذلك⁽¹⁾.

وأىضا بعض النباتات الراقية تتكاثر جنسيا أو لا تزوجيا (خضرىا) لتكون نباتات جديدة، عن طريق نمو بعض أجزاء النبات (الجزر أو الساق أو الأوراق)⁽²⁾، وقد استفاد الإنسان من هذه الظاهرة الطبيعية منذ آلاف السنين، حيث يقوم بتقطيع جزء من النبات وزرعه، لينمو نباتاً جديداً يكون نسخة طبق الأصل من النبات الذى قطع منه هذا الجزء.

(1) الهندسة الوراثية الأمل والألم د/ عبد الباسط الجمل ص 135، مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب بدون سنة للنشر.

(2) الاستنساخ قبلة العصر د/ صبرى الدمرداش ص 83 .

أما ظاهرة الاستنساخ الطبيعية في الإنسان فهي موجودة ومألوفة للناس منذ قديم الأزل ألا وهي التوائم المتطابقة، فالتوائم المتطابق هو نسختان طبق الأصل من بعضهما، من حيث الجينات المورثة لكل منهما، ولذلك يعتبر كل منهما Clone أو نسخة للآخر، وهذه الظاهرة الطبيعية تحدث نتيجة انقسام الجنين في مراحله الأولى (عدة أيام فقط بعد إخصاب البويضة بالحيوان المنوي)، وينتج عن ذلك أن الجنين الواحد بعد تكوينه، واستكمال الطبعة الجنينية الكاملة له يتم انقسامه إلى اثنين، فيصبح كل الجنينين الناتجين نسخة طبق الأصل لبعضهما، من حيث المكونات الجينية للخلايا وينعكس ذلك على التشابه الكبير بينهما من حيث الشكل ووظائف الجسم (1).

هذا ولم يكن استنساخ النعجة دوللي هو بداية الاستنساخ وإنما سبقه استنساخ كائنات أخرى عبر سنوات تطورت فيها البحث والتجريب العلمي.

ومن التجارب التي سبقت استنساخ النعجة (دوللي) :

- (1) عام 1799 م : تم إحداث الحمل عن طريق إدخال الحيوانات المنوية للرجل في المرأة بطريقة صناعية.
- (2) عام 1944 : تم نجاح أول محاولة لإحداث إخصاب خارج الرحم.
- (3) عام 1949: تم اكتشاف استخدام (الجليسرول) للاحتفاظ بالحيوانات المنوية المجمدة (2).

(1) الخصوبة وأسباب تأخر الحمل د/ رجاء منصور ص 114 .

(2) الاستنساخ بين العلم والدين د/ عبد الهادي مصباح ص 23، الناشر الدار المصرية اللبنانية، بدون تاريخ للنشر، استنساخ الأجنة ثورة علمية أم كارثة إنسانية د/ محمد بديوي ص 168، مجلة العربي، العدد 454، سبتمبر 1996م

- (4) عام 1950م : تمت أول عملية تجميد للحيوانات المنوية للثيرن، لاستخدامها فيما بعد لتلقيح الأبقار للحصول على نسل يتمتع بصفات متميزة منها.
- (5) عام 1952: تمت أول عملية نسخ للحيوانات قام بها روبرت بريجز و"توماس كنيغ" في عالم لضفادع⁽¹⁾.
- (6) عام 1953م : تم تجميد الحيوانات المنوية للإنسان لإعادة تلقيحه بها.
- (7) عام 1959م : تم نجاح ولادة أول أرنب بطريقة أطفال الأنابيب⁽²⁾.
- (8) عام 1962: نجح "جون جوردون" من جامعة أكسفورد في نسخ ضفدع كاملة التكوين بغير طريق لخلايا الجنسية والاستعاضة عنها بنوى الخلايا الجسمية، وتم ذلك بعد مائة وسبع وسبعين محاولة فاشلة⁽³⁾.
- (9) عام 1970م : تم نجاح عملية استنساخ الفئران من الأجنة المخصبة.
- (10) عام 1972م : تم نجاح ولادة أول عجل من الأجنة المخصبة المجمدة⁽⁴⁾.

(1) لاستنساخ قنبلة العصر د/ صبرى الدمرداش ص 94، استنساخ الإنسان حيا أو ميتا د/ سينوت حليم دوس ص 25، الناشر : جامعة الأكاديمية ط الأولى 1999م. لاستنساخ بين العلم والدين د/ عبد الهادي - ساح ص 23، الأخلاقيات في لاستنساخ البيولوجى أ.د/ على خليفة ص 190، 191، منشور ضمن وقائع الندوة عن الإخلاقيات الممارسات لبيولوجية .

(2) الجانب فقهي والتشريعي لاستنساخ د/ سعد الدين هلالى ص 53، مجلة كليه شريعة والقانون بالقاهرة، العدد الثالث والعشرون، الجزء الأول، التلقيح

الصناعى بين الشريعة والقانون الوضعية د/ زكريا الصالحى ص 325

(3) لاستنساخ وإحياء د/ كرم السيد عديم ص 62، الاستنساخ قنبلة العصر ص 94

(4) لاستنساخ - منه و لدير - / عبد الهادي مصباح ص 23 .

(11) عام 1973م : تمكن العلماء من إحداث توأمة صناعيا ونقل اللقاحات فيما بين الحيوانات كالأغنام والأبقار وتسمى هذه لتقنية تـمـطـر الأجنة أو توأمتها أو الاستنساخ الجنيني⁽¹⁾.

(12) عام 1978م : تمت ولادة أول طفلة أنابيب فى العالم، وبذلك وجدت تقنية أطفال الأنابيب التى استخدمت كذلك فى عمليات الاستنساخ.

(13) عام 1979م: استحدث العالم السويسرى (كارل المنسى) تقنية جديدة موجزها انتزاع نواة البويضة الأولى، وتولت الانقسام حتى تشكل جنين حى.

(14) عام 1980م : تم إنشاء أول بنك للأمشاج المذكرة (المنويات).

(15) عام 1982م : أخذ علماء أمريكان فى فيلادلفيا خلايا دموية من ضفادع بالغة واستطاعوا أن ينتجوا مجموعة من الشراغيف⁽²⁾.

(16) عام 1983م: تمت أول عملية نقل أجنة بشرية من أم إلى أخرى لاستكمال فترة الحمل.

(17) عام 1984م: تمت ولادة أول طفلة أسترالية تدعى " ذوى " من جنين مخصب مجمد.

(18) عام 1985م : قام العالم "رالف برنستر " باستنساخ خنازير قادرة على إنتاج هرمون النمو البشرى.

(19) عام 1986م : استطاع لعالم الأمريكى "تيل فرنست" أن يزرع الأجنة فى الزجاج.

(1) الاستنساخ والإنجاب بين العلماء وتشريع السماء د/كارم السيد غنيم ص62

(2) الشرغوف : هو فرخ الضفدع و يسمى أبو ذنبية.

- (20) عام 1993م : نجاح أول تجربة لاستنساخ الأجنة البشرية في جامعة واشنطن الأمريكية من النطفة التي تم تلقيحها من عدة حيوانات منوية وبويضة بواسطة د/ ستيلمان، د/ هول، وقد عاشت لمدة ستة أيام.
- (21) عام 1996م : تمت على أيدي " أيان ويلموت " مستنسخ دوللي " تجربة استنساخ الأغنام، عن طريق أخذ خلية من جنين مبكر لم يتميز أو يتخصص بعد، وإيلاجها في بويضة فرغت من نواتها، ثم زرع لبويضة المعالجة التي تحمل نواة غير نواتها في رحم نعجة ثالثة، لتنمو فيه حتى تولد، وقد نتج عن هذه التجربة خمس حملات (من بين 244 جنينا) مات منها ثلاثة قبل أن تبلغ من العمر عشرة أيام، لأسباب غير معروفة وعاشت ثنتان هما "ميجان و'موراج ".
- (22) في الأسبوع الأول من فبراير عام 1997م كانت " روزي "
- (23) وفي الرابع والعشرين من فبراير عام 1997م ولدت النعجة " دوللي " التي استنسخت باستخدام نواة خلية بالغة، وحظيت بضجة إعلامية كبيرة⁽¹⁾.

(1) الاستنساخ بين العلم و الدين د/ عبد الهادي مساح ص23، 24، استنساخ لأجنة ثورة علمية د/ محمد علي بدوي ص168، الاستنساخ والإنجاب د/ كارم السيد عليم ص63، لاستنساخ قبلية لعصر د/ صبرى الدمرداس ص95، 96، ستنسخ الإنسان حبا أو ميثاقا ص25، 26، نهضة الوراثة الأمل و الألم د/ عبد لاسط الجمل ص128، 129، 130، حقيقة الاستنساخ وحكمه لشرعى دراسة فقهية مؤصلة د/ عبد العزيز بن محمد بن عثمان الزبير ص146، 147، مطلة لشرعية ولدراسات الإسلامية، الكويت، لسنة 17، العدد49، ربيع الأول 1423هـ، 2002م.

ومن تجارب الاستنساخ بعد " دوللى " :

- (1) ما أعلن عنه الباحث " روبرت ماكنيل " من جامعة " مينوسوتا " الأمريكية عن نجاحه فى استنساخ بُو ذنبية من خلال عملية دمج لخلية من ضفدعة فى التجويف النووى الفارغ لبويضة ضفدعة، لكن الأطوار الناتجة لم تصل إلى مرحلة البلوغ.
- (2) ما أعلن عنه بعض العلماء فى بريطانيا، أنهم أنتجوا ثمانين ألف حيوان جديد ولدت بعد هندستها وراثيا، بوضع جينات بشرية فى الأسماك والأرانب والخنازير والأبقار.
- (3) الإعلان عن استنساخ حيوان الغنم نصفه ماعز والآخر غنم .
- (4) ما أعلن عنه بعض العلماء فى معهد روزلين عن إنتاج أنثى غنم أخرى بعد هندستها وراثي، بوضع جينات بشرية لإنتاج بروتين مفيد فى علاج التليف الحويصلى.
- (5) ما أعلن عنه بعض العلماء فى جامعة " مينوش " بأستراليا عن استنساخ 470 بقرة بتقنية النقل النووى الجينى⁽¹⁾ .

المطلب الثالث

أنواع الاستنساخ

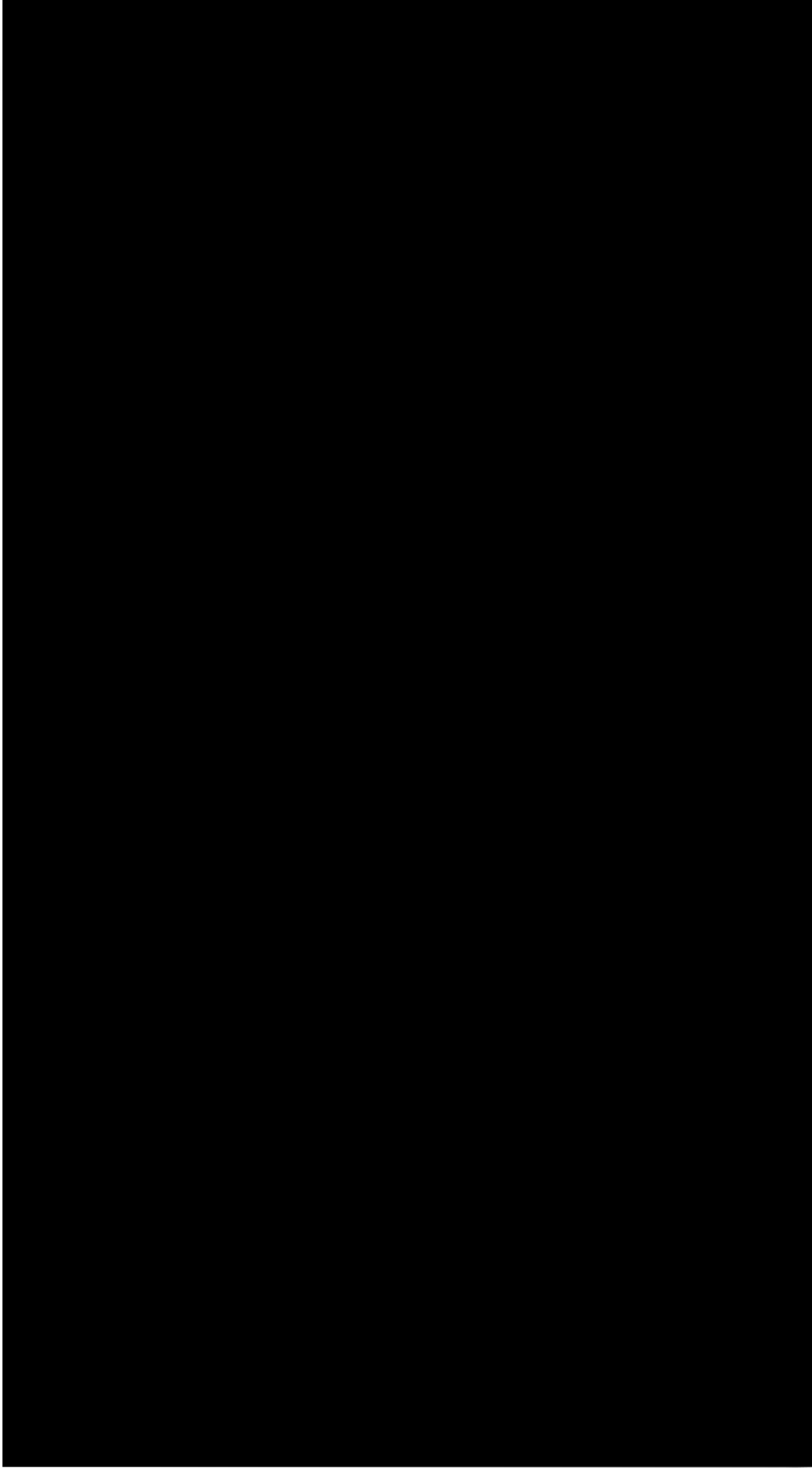
يتنوع الاستنساخ بحسب المصطلح العلمى إلى ثلاثة أنواع:

النوع الأول: الاستنساخ الجسدى⁽²⁾ .

ويقصد به نقل نواة خلية جسمية (تحتوى على 46 كروموسوما مكان نواة بويضة تحتوى على 23 كروموسوما) ويتولى السيتوبلازم

(1) الهندسة الوراثية الأمل و الألم ص 143، 144.

(2) عرف هذا النوع من الاستنساخ باسم الاستنساخ الحيوى، أو الاستنساخ النووى والاستنساخ التقليدى أو اللاجنسى، أو الاستنساخ لعدرى.



النوع الثاني : الاستنساخ الجنيني (1) :

=لتعريضها لذبابات كهربائية دقيقة جد ، تكون بمثابة تيار كهربائي ضعيف كاف لإحداث حرارة، كذلك التي يحدثها حيوان الموى عند اندماجه مع البويضة في التزاوج الطبيعي (الجنسي) ليخصبها، و هنا تقوم جزئيات البويضة (السيتوبلازم المعدي) ببرمجة الجينات في نواة الحلية لتدبئة لإنتاج لحلية الأولى للحنين.

و- الاستمرار في تسليط الذبابات الكهربائية على البويضة المحبسة (لحلية لحينية لأولى)، لتبدأ فيها عمليات كيميائية حيوية تخرجها من بيتها وتوقظها من سباتها، لتبدأ انقساماً متوالياً إلى خليتين ثم إلى أربع ثم ثمان ثم إلى ست عشر، ثم إلى اثنين و ثلاثين حلية مكونة بذلك تجمعاً خلويًا علقية .

ز- شتل العلقة بعد مرور ستة أيام كحد أقصى من عملية الدمج، و تكوين البويضة المخصبة في رحم حيوان آخر حاضن، أو حامل نعمة ثالثة .

ح- بعد إتمام فترة الحمل و مراحله تلك لنعجة الثالثة نسخة طبق الأصل من الحيوان المراد استنساخه "لنعمة الأولى (الاستنساخ قبلية العصور/ صبرى دمرداش ص 24، 25، 26، 27 لاستنساخ والإجاب د/ كرم السيد غنيم ص 71، 72، 73، 74، قرار مجمع البحوث الإسلامية بالموافقة على مشروع بيان الاستنساخ البشري، الأزهر الشريف ص 2، الهندسة الوراثية الأمل والألم د/ عبد الباسط لجمل ص 132، 133، 134، الاستنساخ القصة الكاملة د/ منير لجزورى ص 31، 32، 33، سلسلة أقرأ، العدد (629) لطبعة الثانية، دار المعارف، لاستنساخ للشيخ محمد المختار السلامي ص 368، 385 رؤية إسلامية لبعض المشكلات الطبية، الجزء الثاني وانظر له أيضاً : الاستنساخ، ص 137، 138، مجلة مجمع الفقه الإسلامي، الدورة العاشرة لمؤتمر مجمع الفقه الإسلامي، العدد العاشر، الجزء الثالث 1418 1997م، الاستنساخ فى ميران الشريعة الإسلامية د/ محمد الأشقر ص 320، 321، وانظر له أيضاً أبحاث اجتهادية فى الفقه الإسلامى ص 11، الاستنساخ بين العلم والدين د/ عبد الهادى مصباح ص 5، 15، و نظر له أيضا الملاحق تعليقاً على الصورة رقم (1) .

(1) ويعرف هذا النوع من الاستنساخ أيضاً باسم الاستنساخ لجنسى، شطر الأجنة، نواة الأجنة.

يقصد به: تلقيح حيوان منوى يحتوى على 23 كروموزوما، ببويضة ملقحة تحتوى على 23 كروموزوما، لينتجا بويضة ملقحة تحتوى على 46 كروموزوما، ثم تنقسم هذه الخلية إلى جيل بكر من خلتين، ثم جيل حفيد من أربع خلايا وأجيال تالية من ثمان، وست عشرة، و اثنتين وثلاثين وهكذا مع التثريع فى التخصص و الانحياز لتكوين أنسجة وأعضاء⁽¹⁾.

مما يذكر فى هذه التقنية⁽²⁾ أن الأمريكين جيرى هول وروبرت

(1) استنساخ البشر أ.د/ حسان حنوت ص 81، 82، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، الاستنساخ بين الإقدام و الإحجام د/ أحمد الجندى ص 133، 134، مرجع سابق، الاستنساخ و الإنجاب د/ كارم غنيم ص 69، 70، الاستنساخ حقيقته أنواعه د/ حس الشاذلى ص 299.

(2) تعتمد تجربة العالمين "جيرى و روبرت" على أن أصل أى كائن حي هو خلية واحدة، تنقسم إلى اثنين ثم أربع وهكذا، والذى حدث أن العالمين استطاعا فصل الخلتين الأولتين كيميائيا، وهذا يتم بصورة طبيعية أثناء تكوين التوائم فى رحم الأم، ثم بعد ذلك احتفاظا بإحدى لختين مجمدة ولم يسمح لها بالتكاثر، ثم أذاها الغشاء المحيط بالأخرى واستعاضا عنه بغشاء صناعي مكون من مادة هلامية (جل) مستخلصة من أعشاب بحرية ثم سمحا ' ' الأجنة المستنسخة بالنمو، وحصل العالمين على 48 نسخة جديدة من 17 جنينا فى بداية التجربة. وتتلخص التجربة فى أنه:

(أ) يمكن استنساخ أى عدد من الأجنة من أصل حلية واحدة.
(ب) يمكن الاحتفاظ بأى من هذه لنسخ المتضافعة وراثيا مجمدة، لأى فترة ثم يسمح لها بالنمو مرة أخرى مما يؤدي إلى نمو جنيين متطابقين وراثيا مختلفين عمرا، لأى فترة مطلوبة حسب طول أو قصر فترة التجميد (استنساخ الأجنة ثورة علمية د/أحمد بديوى ص 169، استنساخ الإنسان فى الميزان وجهة نظر الآخر" د/محمد شاهين ص 27، منشور ضمن كتاب من يخاف الاستنساخ ترجمة د/ أحمد مسحير، د/ دة نصر، ط 1، الأولى 1999، شركة مطبع نوس بالفجالة.

ستيلمان قاما باستنساخ أجنة بشرية⁽¹⁾، من بويضات محصية (لاقحات) طبيعية، و فصلا الخلايا الجنينية الموجودة فيها في مرحلة مبكرة من نموها، أى قبل تميزها وتخصصها وظيفيا وحصل على 48 نسخة منشطرة⁽²⁾، كلها نسخ مطابقة للجنين لأول⁽³⁾.

النوع الثالث: الاستنساخ العلاجي (The rapeutic cloning)

تعتمد فكرة الاستنساخ العلاجي على تكوين خلايا جذعية (Stem cell) يمكن لهذه الخلايا أن تتخصص لإنتاج خلايا معينة، مثل خلايا القلب أو الجهاز العصبى أو الجهاز العضلى أو لبكرياس، وهذه الخلايا يتم زرعها فى جسم الإنسان، فى المكان الذى به تلف لأحد هذه الأنسجة لاستعادة وظيفتها.

ويتم تكوين هذه الخلايا الجذعية (Stem cell) بنقل نواة أحد خلايا الشحص المراد علاجه، إلى البويضة المفرغة من النواة، وبذلك تكون الخلايا الجذعية وما ينتج عنها من خلايا متخصصة نسخة طبق

(1) ولعل ماتم إنجازه فى مجال الاستنساخ الجنىسى، هو ما أعلن عنه فى ولاية "أوريجون" الأمريكية عن استنساخ ثؤام لقرود الريزوس بهذه الطريقة، ونجاح ولادته، وقد أسماهما "نيتى" و"ديتو" وقد تم الإعلان عن هذا الإنجاز العلمى بعد أسبوع من الضجة التى أحاطت بالنعجة "دوللى" (الاستنساخ بين العلم والدين د/عند الهادى مصباح ص 44

(2) ويلاحظ أن العالمين "جيرى وروبرت" لم يتمكنوا من إنتاج إنسان، بسبب أن البويضة التى استخدمها كانت ملقحة مرتين من حيوانين منويين، حيث أن البويضة تحنوى على عدد كبير من الكروموسومات بسبب تلقيحها من الحيوان الثانى (الاستنساخ بين الإقدام والإحجام د/أحمد الجندى ص 134

(3) الاستنساخ والإنجاب د/كارم السيد غنيم ص 62.

الأصل، من التكوين الشخصى للمريض، وهذا يعتبر شرط أساسى وحيوى لعدم لفظ أو طرد الأنسجة عندما تزرع فى جسم المريض⁽¹⁾.

ومن خلال ما تقدم يتضح الفرق بين الاستنساخ الجسدى، حيث البداية نواة خلية جسمية تنقل إلى بويضة منزوعة النواة، والاستنساخ الجنينى حيث البداية حيوان منوى ينغرس فى بويضة، وهى الطريقة الطبيعية لتكوين الجنين⁽²⁾.

أما الاستنساخ العلاجى - وإن كان يعد نوعا من أنواع الاستنساخ- فيمكن اعتباره خرجا عن نطاق التفرقة بين أنواع الاستنساخ، حيث لا يترتب على إجراء هذه التقنية استنساخ أجنة بشرية كاملة، وإنما أعضاء وأنسجة بشرية تحل محل الأعضاء النالفة.

المطلب الرابع

موقف الفقه الإسلامى من عمليات الاستنساخ

تمهيد و تقسيم: قبل بيان موقف الفقه الإسلامى من عمليات

الاستنساخ، كان لابد من الإشارة إلى ما يلى:

أولا : الاستنساخ ليس خلقا جديدا، فهو مكون من خلية جسمية حلقها الله، ويحتاج إلى بويضة خلقها الله، وتوضع فى رحم خلقه الله، ولولا أن الله سبحانه وتعالى وضع قابلية التخليق⁽³⁾ فى الخلية الجسمية، لما

(1) الحصونة أسباب تأخر حمل د/ رجاء منصور ص 119، العصر الجينومى خلايا المنشأ وطب لمستقبل د / موسى الخلف ص 153، 145، الخلايا الذعيرة نظرة علمية - / صالح انكرام ص 98، 99، وانظر له أيضا الخلايا الذعيرة ص 30 .

(2) لاستنساخ بين لإقدم و لإحسام د/ أحمد رجائى لجندى ص 135 .

(3) يقول د/ حسن شافعى (فى ندوة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بمصر) :

ستطاع الإنسان فعل ذلك، فما توصل إليه لعلماء اليوم لا يخرج عم يشاء الله لهم أن يفعلوه⁽¹⁾.

ثانياً: الإسلام لا يقلل من جهود العلماء فى مجال الاستنساخ، والعلم النافع المفيد، ولا يبخر حقهم حين أدت أبحاثهم إلى معرفة جزء من مكنونات الله فى خلقه، ويحمد لهم أنهم استطاعوا أن يقرأوا أسطرا فى كتاب الله الكريم، عرفوا منها ما يتصل بلجينات وخصائصها وشفراتها

= الخلق فى اللة هو تصميم ووضع الخطة لشيء، أى محاولة لمتروع قبل تنفيذه، هذا المعنى الأول. و أما المعنى الثانى فهو محاولة التشكيل لمادة موجودة فعلا، وإعطائها شكلا معيبا، دون أن تنفخ فيها روح أو تحرك فيها الحياة، وكلمة لخلق الحقيقى لها مران :

الأول : هو إبراز الأشياء من العدم دون مدة سابقة، ودون زمن، ودون آلة، وهذا الإبداع لكامل هو ما انفرد به الله عز وجل، وهو خلق حقيقى . الثانى: هو بث الروح فى هذه المادة وهذا أيضا مما اسقلت به قدرة الله عز وجل ولا يمكن أن تراحم هذه لقدره قدرة البشر مهما كان حجمها .

ويقول د/ السيد محمد الشاهد (فى الندوة) : اصطلاح المتكلمون على تسمية لخلق بالنسبة لله عز وجل إبداعا، فهو سبحانه (بديع السموات والأرض) والإبداع هو الخلق من عدم، وهو خص بالله وحده.

وهنا فرق جوهري بين الخلق الذى يصدر عن الله سبحانه، وبين الخلق الذى يسبب للإنسان فالأخير هو تخليق... وتخليق لإنسان لشيء إنما هو عمل يؤديه الإنسان باستعمال خلايا حية، وتهيئة الظروف المناسبة لتوجيهها، وجهة معينة فى الانقسام والتشكيل، وجهة جديدة لم يعرفها لإنسان من قبل .(الاستنساخ و الإنجاب د/ كارم السيد غنيم ص 144، 145

(1) قضايا فقهية فى الحينات البشرية من منظور إسلامى د/ عارف على عارف، منشور مع عدد من الأبحاث تحت عنوان "دراسات فقهية فى قضايا طبية" (2/ 752)، الناشر در النفائس ط الأولى 1421 - 2001 م، الاستنساخ البشرى من وجهة نظر شرعية د/ حسن الشافعى ص 139، مجلة العربى، العدد 466، ستمبر 1997م

الوراثية⁽¹⁾، والنواة و الصفات الوراثية المسجلة عليها مع دقتها المتناهية، وكل ذلك أكثر منه وأعظم موجود في كون الله منذ خلق الله الحياة ولسو أنهم سألوا أنفسهم كيف وجد كل هذا، بهذه الدقة وبهذا الإعجاز قالوا: سبحان الله⁽²⁾.

ولما كان الاستساخ من الأمور المستحدثة التي لم يبحثها لفقهاء القدامى، كان لابد من بيان موقف الفقه الإسلامي المعاصر من عمليات الاستساخ.

هذا ما أحاول توضيحه فيما يلي:

الفرع الأول: موقف الفقهاء المعاصرين من عمليات الاستساخ في مجال النبات و الحيوان.

الفرع الثاني: موقف الفقهاء المعاصرين حول مدى إمكانية استساخ الإنسان من الناحية التقنية.

الفرع الثالث: موقف الفقهاء المعاصرين من الاستساخ باعتبار أنواعه (جسديا وجنينيا) .

(1) الشفرة الوراثية هو تتابع القواعد الأزوتية (النترجيبية) الأربع التي وهبها الله للحياة، وهي الأذنين، لجوابين، السيوزين، و الثايمين، في كلمات و جمل تقوم بتخزين لمعلومات الوراثية في لوح محفوظ مسئول عن حياة الكائن الحي من الإنات حتى الممات، وهي المورثات (الجينات) (الهندسة الوراثية والأخلاق أ.د/أحمد فؤاد باشا، ص 400، هامش (2)، مجلة الأزهر، الجزء الثالث، السنة السادسة و لستون، ربيع الأول 1414 هـ - سبتمبر 1993م

(2) قرار مجمع البحوث الإسلامية بالموافقة على مشروع بيان الاستساخ البشرى ص 6 .

الفرع الأول

موقف الفقهاء المعاصرين من عمليات الاستنساخ

فى مجال النبات والحيوان

لا خلاف بين الفقهاء المعاصرين⁽¹⁾ على القول بجواز استنساخ النبات والحيوان لما فيه من فوائد و مزايا متعددة.

الاستنساخ فى مجال الحيوان:

أ- يساعد فى إنتاج العديد من الأدوية والعقاقير، ومن أشهر ما تم فى هذا المجال استنساخ الجين المسئول عن الأنسولين فى جسم الإنسان. وكذا استنساخ الجين المسئول عن إفراز الهرمون المحفز على تكوين البويضات فى مبيض المرأة، وكذا، تصنيع إنزيم معين لإذابة أنواع الجلطات وغير ذلك من الأدوية التى تعود بالنفع على الإنسان⁽²⁾.

(1) الاستنساخ فى الإنسان والنبات والحيوان أ.د/ محمد رافت عثمان ص 79، " قضايا فقهية معاصرة " تأليف نخبة من العلماء، وانظر له أيضا الاستنساخ فى ضوء القواعد الشرعية ص 26، مجلة كلية الشريعة والقانون بالجامعة، العدد الثانى والعشرون، الجزء الثانى، الاستنساخ البشرى وأحكامه د/ نصر فريد واصل ص 420، للمنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، الاستنساخ حقيقة - أنواعه د/ حسن الشاذلى ص 280، 295، قضايا فقهية فى الجينات البشرية د/ عارف على عارف ص 756، هدى الإسلام " فتاوى معاصرة " د/ يوسف القرضاوى (524/3)، الجوانب الإنسانية والأخلاقية د/ وهبة الزحيلي ص 123، منشور ضمن كتاب الاستنساخ جدل العلم والدين والأخلاق

(2) الاستنساخ قبله العصر د/ صبرى الدمرداس ص 100 .

ب- إمكان استتساخ بعض حيوانات لها قلوب وأكباد يمكن نقلها جراحيا إلى الإنسان، دون أن يرفضها جسم الإنسان لادمي، ومن ثم استخدامها كقطع غيار في حالة زراعة الأعضاء⁽¹⁾.

ج إمكان إستيلاء مجموعات من حيوانات متطابقة وراثيا لأهداف البحث⁽²⁾.

د- إمكان استتساخ أعداد هائلة من لأبقار و الأغنام تحتوى على الجين المسئول عن إنتاج الحليب، أو يحتوى الحليب على البروتين العلاجي من أمراض عدة، كهرمون الأنسولين البشرى، وهرمونات النمو وغير ذلك⁽³⁾.

هـ إمكان استتساخ حيوانات كل مجموعة منها لها صفات وراثية واحدة، مما يسهل أبحاث مرض السرطان، وأمراض المناعة، ونحو ذلك من الأبحاث الطبية الهامة .

و إمكان استتساخ بعض فصائل الحيوانات المهددة بالانقراض، إلى غير ذلك من الاستخدامات التى تجلب مصالح حقيقية راجحة للإنسان فيما يبدو إلى الآن⁽⁴⁾ .

(1) الاستتساخ البشرى الجوانب العلمية للموضوع وأفق د/ عمر الألفى ص 119، 120، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، الجزء الثانى الاستتساخ . الاستتساخ فى ميزان الشريعة الإسلامية د/ محمد الأشقر ص 14

(2) استتساخ الإنسان الحقائق و الأوهام ترجمة د/ مصطفى فهمى ص 34 .

(3) صناعة الأطفال د/ ركريا الشريبنى ص 135، 133، الاستتساخ البشرى الجوانب العلمية ص 119، 120، الخصوبة أسباب تأخر الحمل" د/ رجاء منصور ص 117

(4) " تعقيب " د/ نزيه حمد ص 361، مجلة مجمع الفقه الإسلامى، الدورة العشرة، مؤمر مجمع لفعه إسلامى، العدد العاشر .

الاستنساخ فى مجال النبات له فوائد منها :

(أ) فتح المجال أمام برامج عديدة لزراعة النباتات والحفاظ على الأصول الوراثية المرغوبه فيها، وزيادة تكاثر أنواع من النباتات المعرضة للانقراض⁽¹⁾.

(ب) إكثار النباتات التى تتكاثر بالفسائل، وإمكانية الحصول على نباتات جديدة تثمر فى سنوات أقل، مما لو زرعت عن طريق إنبات البذور، وضمان جودة الثمار بانتقائها أصناف جيدة، وثمار طيبة، وضمان اختبار الفسائل من الأشجار المؤنثة للحصول على ثمارها عندما تكبر⁽²⁾.

(ج) فى مجال الزراعة : تم إنتاج أكثر من خمسين نوعا نباتيا ذى صفات مطلوبة وجيدة، مثل مقاومة الحشرات والفيروسات ومبيدات الأعشاب، أو نباتات لها قيمتها الاقتصادية برفع قيمتها الغذائية أى تحسين النتاج الغذائى لها⁽³⁾.

إن القول بجواز استنساخ الحيوان و النبات ليس مطلقا من كل قيد، بل يجب ألا يخرج فى استغلاله عن الضوابط الشرعية بما يحقق النفع للبشرية، و بما لا يؤثر بالسلب على التوازن البيئى المتشود، الذى خلقه الله تعالى وأرادة للحياة به أن تسير، فالتجارب العلمية التى يقصد بها تحقيق مصلحة الإنسان، و زيادة نفعه لا تكون ممنوعة ما دامت مضبوطة

(1) قضايا فقهية فى الجينات البشرية د/ عارف على عارف ص 757 هامش رقم (2)

(2) الاستنساخ قبله العصر ص 85.

(3) الاستنساخ تقنية، فوائد ومخاطر د/ صالح عبد العزيز الكريم ص 282.

بالمضوابط الشرعية العامة، أما التجارب العيشية التي تتم باستغلال علم الهندسة الوراثية فممنوع شرعا⁽¹⁾.

مما سبق يمكن القول بجواز الاستنساخ في الحيوان والنبات
شريطة :

(أ) أن يكون في ذلك مصلحة حقيقية للبشر ، لا مجرد مصلحة متوهمة
لبعض الناس

(ب) أن لا يكون هناك مفسدة أو مضرة أكبر من هذه لمصلحة.

(ج) أن لا تتخذ هذه العملية للعبث و تغيير خلق الله و خاصة في الحيوان،
حيث نسمع كثيرا عن بعض التجارب التي تهدف إلى إخراج
حيوانات أخرى بمواصفات جديدة وأشكال غريبة.

الفرع الثاني

موقف الفقهاء المعاصرين حول مدى إمكانية استنساخ الإنسان

من الناحية التقنية

بعد ما تم الإعلان عن نجاح استنساخ النعجة " دوللي " حدثت
ضجة هائلة في العالم على مختلف المستويات، ليس لأن هذا الحدث
كشف جديد في هذا العالم فقط، ولكن هذا الاهتمام الواسع بخبر الاستنساخ
مبعثه ما بعد استنساخ هذه النعجة، وهو لتخوف من أن تنتقل هذه الأبحاث
والدراسات من استنساخ الحيوان إلى محاولة استنساخ الإنسان⁽²⁾.

(1) الاستنساخ في ضوء القواعد الشرعية ا.د/ رأفت عثمان ص 26، 27، وانظر له
أيضاً لاستنساخ في الإنسان و النبات و الحيوان ص 79 .

(2) حفيظة الاستنساخ وحكمه لسرعي د/ر سه فقهية مؤصلة د/ عند العزيز بن محمد بن
عثمان لرئيس، ص 161.

وللعلماء حول مدى إمكانية استنساخ الإنسان من الناحية التقنية قولان:
القول الأول : يرى عدم إمكانية استنساخ الإنسان تقنياً⁽¹⁾.
واستدلوا على ذلك بما يلي :

الدليل الأول : أن ما جرى في استنساخ الحيوان لا يمكن أن يكون
للإنسان، فخرج مخلوق للحياة من امرأة واحدة دون الحاجة إلى رجل،
يشبه ما يذاع في أفلام الرسوم المتحركة.... وإذا كان استنساخ الإنسان
أصعب من عملية التلقيح الصناعي، فعدم إمكانية من باب أولى⁽²⁾.
الدليل الثاني :

(أ) إن الجينوم البشري (محتوى الخلية من الجينات) يبدأ فى إظهار
خصائصه ووظائفه، بعد الانقسام الثانى لخلية البويضة المخصبة،
بينما الجينوم الخاص بأجنة الغنم، لا يبدأ فى التعبير عن نفسه إلا بعد
الانقسام الرابع للبويضة، ومن ثم فلكى تتجح التقنية مع الإنسان لأبد
من إيجاد برمجة وراثية للجينوم البشري قبل مرحلة القذف النووى
لنواة الخلية الجسمية، داخل التجويف النووى الفارغ للبويضة وهذا
صعب للغاية لأن الزمن القصير جداً للغاية، مثل لقذف النووى
لايكفى لعمل ذلك إطلاقاً...لقد فشلت كل التجارب التى أجريت على
الخلايا الجنينية وليس الجسمية للفئران، وهى الأقرب وراثياً من
حيوانات التجارب للإنسان، وكما يعتقد الكثير من علماء الوراثة، أن
ثمة حماية خاصة للجينوم البشري قد تمنع إرساد كل المحتوى

(1) مناقشات مؤتمر الفقه الإسلامى " حول الاستنساخ " للشيخ / الطيب سلامة،
ص387.

(2) حقيقة الاستنساخ وحكمه الشرعى ص 164.

الوراثي للحالة الجنينية، ومن ثم فإجراء لتقنية حنيئذ يعطى أطواراً جنينية مشوهة، لن يكتب لها الحياة، ولن تكتمل أطوارها.

(ب) التأثير التغيري التراكمي للمادة الوراثية للخلية الجسمية، حيث تتعرض لمادة وراثية بالخلايا الجسمية، للعديد من التغيرات الإيجابية والسلبية في رحلتها مع الزمن أثناء نموها وتحدها وانقسامها، وهذه التغيرات تراكمية، وتتولى أنزيمات الصيانة والإصلاح بالخلية، والبالغ عددها عشرين إنزيماً لإصلاح تلك التغيرات، لكن تبقى نسبة ليست بالقليلة من تلك التغيرات كل عام، وعند ارتداد الخلية في تجربة "دوللي" للحالة الجنينية، فهو ارتداد وراثي ناقص لوجود جينات تغير تركيبها الكيميائي، ومن ثم لا بد لهذه الجينات الجديدة أن تعبر عن نفسها وتظهر وظيفتها، مما ينبئ بحدوث تغيرات بالصفات الوراثية للكائن الحي مستقبلاً، مما يؤثر على مرحلة التكوين الجنيني الكامل، ومن ثم فإنتاج إنسان بمثل تلك التقنية هو أمر غير وارد" (1).

الدليل الثالث : إن التكاثر الطبيعي يتم من خلال اتحاد الحيوان المنوي بالبويضة، التي تنمو في الرحم بعد انقسامها، ومن المعروف أن كل خلية في الإنسان تتكون من 46 كروموسوماً، وهذه الكروموسومات 23 منها في لبويضة، و 23 في الحيوان المنوي، وبعد اتحادهما يصبح عددها 46 كروموسوماً، وهذا الأسلوب في الزواج هو الذي يميز الإنسان عن سائر المخلوقات، لذلك فإنه حتى مع افتراض نجاح هذا الأسلوب في حيوان، فمن الصعب نجاحه مع الإنسان، خاصة وأنه ليست هناك خلية

(1) مابعد الاستمساخ د/ عبد الباسط الجمل ص 32، الناشر دار غريب للطباعة والنشر 1998م.. لهسه نوراثة الأمل والألم د/ عبد الباسط الجمل ص 139، 140.

قادرة على الانقسام، وتكوين مخلوق جديد سوى البويضة الملقحة، التسي
تنقسم إلى خلتين أو أربع أو ثمان وأحيانا أكثر⁽¹⁾

القول الثاني: ذهب إلى إمكانية استنساخ الإنسان من الناحية
التقنية⁽²⁾.

ومن هؤلاء د/ محمد عبد الحميد شاهين حيث قال ما نصه :
"تشابه أجنة جميع الثدييات المشيمية في مراحلها الباكرة من التكوين
لجنيني، بالرغم من وجود بعض الاختلافات، وإذا كان الاستنساخ يعتمد
على أوجه التشابه بين هذه الثدييات، أكثر من تأثيره بدرجات الاختلاف،
فإن استنساخ البشر سيقع في حيز الممكن، وطالما أن تقنية نقل الأنوية
(وهي التي يعتمد عليها الاستنساخ مستمرة و يتم تطويرها، وتجريبها على
الأنواع المختلفة من الثدييات، فإن لنجاح متوقع....وكما يتوقع العلماء،
إذا كانت تقنية نقل الأنوية (سواء من خلايا جنينية غير متميزة أو من
خلايا متميزة لحيوان يافع) قد أثبتت فاعليتها، ونجاحها في معظم الأنواع
الثديية التي تم لتجريب عليها، فإن هذه التقنية قد تنجح أيضا إذا تم
استخدام خلايا الإنسان"⁽³⁾.

ومن هؤلاء أيضا د/ صالح بن عبد العزيز الكريم حيث قال :
"على ضوء لتجارب الناجحة في استنساخ أجنة الحيوان، فإنه بات من

(1) حقيقة الاستنساخ وحكمه الشرعي د/ عبد العزيز بن محمد الربيش ص 146، نقلا
عن جريدة الأنباء، العدد 7483، الموافق 19 مارس 1997م.

(2) الاستنساخ تقنية فوائد ومخاطر د/ صالح عبد العزيز الكريم ص 304، الاستنساخ
والدين د/ حسين فضل الله ص 99، منشور ضمن كتاب الاستنساخ جدل العلم
والدين والأخلاق، الاستنساخ الجواب الإنسانية والأخلاقية والدينية د/ وهبه
الزحيلي ص 125، الاستنساخ بين العلم والدين د/ عبد الهادي مصباح ص 18.

(3) استنساخ الإنسان في الميزان د/ محمد شاهين ص 35 .

الواضح تماماً، أن استنساخ البشر أصبح قاب قوسين أو أدنى، وأن المسألة مسألة زمن ووقت فقط⁽¹⁾.

من خلال ماسبق يمكن القول:

أن أهل الاختصاص قد اختلفوا فى مدى إمكانية الاستنساخ البشرى علمياً وتقنيًا، فمنهم من قال بعدم إمكانية، ومنهم من قال إن ذلك ممكن علمياً، وإن لم يحدث بعد إجراء الاستنساخ على البشر، فالذى أميل إليه هو لقول القائل بإمكانية نجاح تقنية الاستنساخ، وينبغي أن لا نجزم بعدم إمكانية الاستنساخ، وخاصة أن العلم يتطور ولكن أرفض إجراء التجارب للوصول إليه.

الفرع الثالث

موقف الفقهاء المعاصرين من الاستنساخ

باعبار نوعيه [جسدي وجنينا]

منذ إعلان العلماء عن نجاح ولادة النعجة المستسخة " دوللى عام 1997م وحتى الآن فتح باب النقاش والدراسة بين مختلف الجهات الدينية والأخلاقية، وأصدرت القرارات السياسية⁽²⁾، وإن اتفق الجميع على

(1) الاستنساخ تقنية، فوائد، ومخاطر د/ صالح عند العزيز ص 304، لاستنساخ لحوانب الإنسانية/ وهبة الزحيلي ص 125.

(2) ومن القرارات لسياسة التي أصدرت فيما يتعلق بهذا لصدد

(1) 'دعى الرئيس (بيل كلنتون) فى مارس 1997م، المؤسسات الاتحادية الأمريكية إلى وقف تمويل بحوث الاستنساخ البشرى، وتوجيه العلماء الأمريكان إلى الامتناع عن استئناف نشاطهم فى هذا المجال، وطلب من اللجنة الوطنية للأخلاقيات الحيوية إجراء دراسة شاملة عن المشاكل القانونية والتقنية لهذا الموضوع، وطلب كلنتون مهلة لوقف هذه التحارب بصورة طوعية، حتى تم تسوية مشكلة (تعارض التحارب العلمية مع المبادئ الدينية والأخلاقية)، مشيراً إلى أهمية استخدام نخلا فى علاج الأمراض دور لدخول فى دائرة المحطور دينيا.

= (ب) دعى أعضاء البرلمان البريطاني بعد الإعلان عن مولد النعجة "دوللى" بأيام، لعقد اجتماع عاجل لبحث تشديد القوانين الموجودة، أو إصدار قوانين جديدة لـسد الثغرات، التى يحاول أن ينفذ منها العلماء للاستمرار فى تجارب نسخ الإنسان، وقد طلب أعضاء مجلس العموم البريطانى، تحويل أعضاء الفريق البحثى فى أسكتلندة إلى التحقيق، و هو الفريق الذى نجح فى استنساخ الحيوانات الثديية (الأغنام)، وحاول صرف الأنظار عنهم عندما أعلن أعضاؤه أنهم لا يفكرون فى تطبيق أو ممارسة هذه التقنية الجديدة على البشر، و قال العالم الإنجليزى د(يان ويلموت) صحيح أن تقنية الاستنساخ أصبحت متاحة، لكن ادعو للسيطرة، فأنا اعتقد أن استعمال هذه التقنية مع البشر عمل غير إنسانى تماما، وادعو القانونيين للعمل من خلال الأمم المتحدة لإعداد مشاريع (قوانين) بهذا الخصوص، وخاصة فيما يتعلق باستنساخ البشر.

(ح) طالب الرئيس الفرنسى (جاك شيراك) اللجنة الاستشارية الوطنية المختصة بأخلاقيات المهن، بدراسة اللوائح لمنع تجارب الاستنساخ البشرى و التعجيل بذلك، وعدم الانتظار إلى عام 1999م، وهو الموعد الذى كان مقررا أن تجتمع فيه هذه اللجنة، وقال وزير الدولة الفرنسى لشئون البحوث العلمية، الاستنساخ البشرى لامجال للتفكير فيه.

(د) بدأت الحكومة فى البرتغال بإعداد قوانين تحرم عمليات الاستنساخ البشرى. (هـ) أكد وزير البحث العلمى و التكنولوجيا فى ألمانيا عدم السماح بممارسة هذه التقنية، وأنه لن يكون هناك استنساخ بشرى مطلقا، كما أكد أن 80 فى المائة من الشعب الألمانى يرفض تطبيقها على المستوى البشرى، بعدما عانوا كثيرا من فشل التجارب التى مارسها بعض العلماء الألمان فى ظل السيطرة النازية لاستنساخ سلالة بشرية متميزة الصفات.

وقد ورد فى بنود مشروع مقترح على البرلمان فى كندا، منع استنساخ أو تقسيم اللاقحة أو الجنين البشرى، منع إخصاب بويضة امرأة بحيوان منوى، منع دمج لاقحة بشرية بلاقحة حيوانية، منع غرس جنين آدمى فى بطانة رحم حيوانى، أو العكس، منع العلاج بالمورثات فى البويضات أو اللاقحة، أو الجنين، منع أخذ بويضات أو حيوانات منوية من جنين أو من جنه لاستخدامها فى إنتاج أجنة بشرية، منع تلقیح أو إخصاب بويضة امرأة خارج الجسم لأغراض البحوث،=

أنهم ليسوا ضد العلم ولا التقدم العلمى، لكنهم مع ذلك حذروا من سوء استخدام العلم، بما يعود بالضرر على كيان الإنسانى. ولكن بعض الدراسات الجديدة تفتح الباب للحديث عن صورة معنية، يمكن أن يكون فيها الاستنساخ البشرى جائزا من الناحية الشرعية، إذا توفرت له ظروف وضمانات بعينها.

لذا يمكن القول بأن للفقهاء المعاصرين فى حكم الاستنساخ البشرى اتجاهين:

الاتجاه الأول : يرى أصحابه عدم جواز الاستنساخ البشرى مطلقا وهؤلاء يمثلون الغالبية العظمى من العلماء المعاصرين.
ومن هؤلاء د / يوسف القرضاوى⁽¹⁾، د/ نصر فريد واصل مفتى الجمهورية⁽²⁾، د/ أحمد عمر هاشم رئيس جامعة الأزهر⁽³⁾، د/ عدنان السبيعي⁽⁴⁾، د/ على المحمدى⁽⁵⁾

- مع استئجار الأرحام (الاستنساخ والإنجاب د/ كارم غنيم ص149، 150، 151، 152، الاستنساخ قبيلة العصر د/صبرى الدمرداش ص72، 73، 74، 85)
- (1) هدى الإسلام " فتاوى معاصرة" د/ يوسف القرضاوى ص(3/525) .
- (2) "هل نخوض معركة لاستنساخ لبشرى مقال منشور بجريدة صوت الأزهر، ص2، الجمعة 12 من محرم 1422هـ - 6 من إبريل 2001م، لاستنساخ والإيجاب أصداء عالمية ونداءات أخلاقية و آراء فقهية د/ كارم غنيم ص53، 54.
- (3) صدقة للأطفال "الآراء حول الاستنساخ بين العلم والهدى الإسلامى ص176
- (4) الاستنساخ المستجد مناهج ومواقف إنسانية د/عدنان السبيعي ص169، منشور ضمن الاستنساخ جدل العلم والدين والأخلاق.
- (5) الاستنساخ من الناحية العلمية والشرعية د/ على المحمدى ص 693، المحلة لعلمية، كلية الشريعة و لقانون بطنط، لجزء الثانى، لعدد العاشر 1419هـ - 1999م.

مستقلين على ذلك بما يلي :

أولاً: التكاثر الجنسي عن الطريق الطبيعي - التلقيح بين الحيوان المنوى والبويضة - يزيد التنوع، ويعطى الفرصة لظهور كائنات أقوى أو ذات تكيف أفضل، وتقاوم الأمراض والمخاطر أكثر من غيرها⁽¹⁾، أما الفرد الناتج من عملية الاستنساخ الحيوى، يمثل صورة طبق الأصل من الفرد المستنسخ، ومن ثم فالمرونة الوراثية لديه منخفضة و قدرته على التكيف مع الظروف البيئية السيئة ضعيفة ومن ثم فهذا الكائن يمثل كائناً ثانوياً فى المحيط الحيوى، وذو عمر قصير وأكثر الكائنات الحية تعرضاً للاندثار، إن لم يمتلك قدرات تكاثرية فائقة التصور، وهذا ما نجده تماماً فى الكائنات الأولية لا مميزة النواة كالبكتيريا والتي تمارس عملية الاستنساخ الحيوى الذاتى⁽²⁾.

ثانياً: الاستنساخ يؤدي إلى إنتاج نسخ مشوهة بأعداد كثيرة لا حصر لها، فكيف يتصرف العلماء مع هذه النسخ⁽³⁾.

(1) قرار مجمع البحوث الإسلاميه بالموافقة على مشروع بيان الاستنساخ ص7، الاستنساخ من الناحية العلمية د / على المحمدى ص 693، 696.

(2) موسوعة الهندسة الوراثية للشباب " مابعد الاستنساخ " د/عبد الباسط الجمل ص44 .

(3) " أيقتلونهم ليتخلصوا من عار فشلهم؟ أم يقطعون أعضائهم و يبيعونها لمافيا الأعضاء؟ أم ينشئون لهم حديقة كحدائق الحيوانات ليشاهد الناس ما أنتجوه من العبت بالحيوانات".

ومما يذكر فى هذا المقام أن عالماً مصرياً يقيم فى فرنسا، وهو متخصص فى الهندسة الوراثية، وقام بالتدخل الوراثى لطفل له نفسه، وذلك بالمعالجة الوراثية، واستطاع أن يحدد صفاته البدنية والعقلية، ولكنه فوجئ يوم ولادة الطفل أنه "مسح بشرى، بل كان كتلة لحم مشوهة، وهنا يمكن أن نطلق على هذا العمل =

ويقول د/ عبد الهادي مصباح فيما يتعلق بهذا الصدد.... أما استنساخ البشر، والعبث بالإنسان لذى كرمه الله، فلا وألف لا، ولعل بعد هواة التجريب من المنبهرين بالعلم الحديث يجيونا، ماذا سيكون الحال إذا أتى هذا التجريب للاستنساخ في البشر بمسوخ مشوهه، أو اصحاب عاهات وأمراض قاتلة، هل سيهرعون إلى المفتي وشيخ الأزهر آنذاك، لكي يصدر لهم فتوى بقتل هؤلاء المسوخ من البشر، أم أنهم سيسبغون ويتعاملون معهم على أن ذلك قدر من الله، والله منهم براء، لأن هذه لمسخ المشوهة سوف تكون من صنع يد الإنسان وحده ونتيجة عبثه⁽¹⁾.

ثالثاً: الاستنساخ البشري قد يكون وسيلة جديدة لعلاج حالات عدم الخصوبة، التي يعاني منها بعض الأفراد فإنه سيبيح للنساء اللاتي لا ينجبن، من أن يكون لهم أبناء⁽²⁾، ولكن هذا ليس دقيقاً، فالإنجاب عن طريق الاستنساخ سينتج عقماً آخر⁽³⁾.

رابعاً: إذا أمكن تطبيق الاستنساخ عملياً على الإنسان، فإن النسخ التي تنشأ عن ذلك، ستكون متشابهة تماماً مما يؤدي إلى عدم إمكان تحديد الهوية الشخصية، وضياح المسؤولية القانونية في مختلف المعاملات والممارسات، وخاصة عند ارتكاب الجرائم، وهذا يعني شيوع الفوضى المطلقة في الحياة البشرية.

- العبث العلمي (وليس البحث العلمي) مصطلح استنساخ " أي استبدال مولد مسووعة (الاستنساخ والإنجاب) د/ كازم غنيم ص 146.

(1) الاستنساخ بين العلم والدين د/ عبد الهادي مصباح ص 43.

(2) الاستنساخ حقيقته - أنواعه د/ حسن الشاذلي ص 300، الاستنساخ البشري في ميزر الإسلام د/ جابر عبد السميع ص 400، حولية كلية الدعوة الإسلامية القاهرة، جامعة الأزهر، استنساخ الأجنة ثورة علمية د/ محمد بدوي ص 171.

(3) الاستنساخ قنبه نعصر د/ صبرى الدمرداش ص 117.

خامسا: نسبة الولادات فى الاستنساخ متدنية، ومما يؤكد ذلك نجاح الاستنساخ فى لحيوانات "دوللى" بعد إجراء 277 تجربة، وجمع ألف بويضة تم الحصول عليها من عدد كبير من أذاث الغنم، فعند تطبيق محاولة الاستنساخ على البشر، يقتضى جمع ألف بويضة أنثوية لإدماج النواة بها، ومن الصعب الحصول على هذا العدد من البويضات من إناث البشر، كما يتطلب إعطاء الإناث منشطات للمبايض، لإنتاج المزيد من البويضات، وإضا إجراء عمليات لسحب هذه البويضات، ولا تقدم المرأة على هذا العمل إلا تحت وطأة الحاجة الشديدة إلى الإنجاب، أو الحصول على مبلغ من المال مقابل أخذ البويضات منهم، مما يخلق سوقا وسماسرة لمثل هذا العمل، وقد يستلزم ذلك إستئجار أرحام لحمل هذه البويضات⁽¹⁾.

سادسا: الاستنساخ البشرى من شأنه أنه يقضى إلى وجود أجنة فائضة ليس أمامها إلا الموت، أو الاستزراع فى أرحام سيدات أخريات، فإن تركن للموت كان مؤدى هذه الطريقة، هو التسبب فى إنشاء حياة ثم إسلامها إلى الموت، وإن أودعت الأجنة الفائضة فى أرحام نساء أخريات غير الأم، كان مؤدى ذلك أن تحمل أنثى جنينا غريبا عنها، لأن الحيوان المنوى ليس من زوجها ولا هو منها ولا هو فى نطاق عقد زواج⁽²⁾.

سابعا: الاستنساخ سوف يؤدى إلى العبث بكثير من الخلايا والأجنة، والتخلص مما لا يمكن استنساخه، كما يترتب إنشاء بنوك لحفظ الأجنة الزائدة عن الحاجة، وحفظ البويضات المخصبة أو التى لم يتم

(1) صناعة الأطفال د/ ركريا الشربيني ص 137، 138.

(2) استنساخ البشر د/ حسان حتوت ص 87، الاستنساخ من الناحية العلمية والشرعية د/ على محمد المحدثى ص 692، الاستنساخ حقيقته، أنواعه د/ حسن الشاذلى ص 305.

إخصابها، مما قد يؤدي إلى اختلاط الأنساب، أو يؤدي إلى سوق رائجة للبيع والشراء لهذه الأجزاء⁽¹⁾.

ثامنا : الاستسناخ البشرى بين الزوجين وإن لم يكن فيه من حيث الظاهر اختلاط للأنساب، إلا أنه فيه خروج عن منهج الإنجاب لشرعى والاستخلاف للذرية، وهو مع ذلك لن يتحقق معه الهدف الكامل من الزواج و لإنجاب، لأن أحد طرفى العلاقة الزوجية وهى الزوجة هنا سيحس أن المولود لا يحوى فى تركيبه أيا من جيناته الوراثية، ولا يحس أنه جزء منه بل قد يعتبره غريبا عنه فى كثير من الأحيان⁽²⁾.

تاسعا: الاستسناخ البشرى قد يستعمله أصحاب المصالح التجارية للربح المالى، ويمكن للمرء فى إطار تفكير روايات الخيال العلمى، أن يتصور وجود أصحاب مصالح تجارية، يعرضون للبيع مضغات مضمونة ذات شهادات وراثية مسجلة، وأيضا كتالوجات للمضغة المختلفة المستنسخة من أفراد من شتى المواهب ولقدرات، وغير ذلك من الخصائص المرغوبة، وفى هذا انتهاك لكل الأفراد من احترام وكرامة أخلاقية متساوية، وحتى إذا لم تكن المضغة قد أصبحت بعد أشخاصا، وقت شرائها أو بيعها، إلا أنها سوف تقيم وتباع وتشتري لما ستكون كأشخاص⁽³⁾.

(1) صدعة الاطفال د/ركريا الشرببى ص 138.

(2) الاستسناخ البشرى و أحكامه الطبية د/ نصر فريد واصل ص 445.

(3) استسناخ الإنسان لحقائق والأوهام ص 162، 163 .

لمريد من التفصيل يراجع هدى الإسلام " فتاوى معاصرة " د/ يوسف القرضاوى ص 525، 527. قرار مجمع البحوث الإسلامية بالموافقة على مشروع بيان الاستسناخ ص 807. استسناخ الأجنة ثورة علمية ص 170، مرجع سابق، الاستسناخ حقيقته، أنواعه د/ حسن الشاذلى ص 282، 283. الاستسناخ والإنجاب ص 147، 148. سنسناخ الإنسان الحقائق و لأوهام ص 156، 157، وما بعدها لاستسناخ من وجهة نظر شرعية د/ حسن لتسافى ص 139، 140، 141

الاتجاه الثاني: يرى أصحابه أن هناك صوراً متعددة للاستنساخ

البشرى و هذه الصور أشار إليها أ.د/ رأفت عثمان⁽¹⁾ وتمثل فيما يلى:

الصورة الأولى : يكون فيها الاستنساخ يأخذ نواة خلية من أنثى لتوضع فى بويضة أنثى أخرى بعد نزع نواتها، ثم الزرع النهائى فى الرحم.

و لحكم الشرعى فى هذه الصورة هو التحريم — وذلك وفقاً لعدة قواعد أصولية وفقهية أشار إليها فضيلته وهى.

الدليل الأول : قاعدة القياس على تحريم الاستمتاع الجنسى بين أفراد النوع الواحد (السحاق)⁽²⁾ بين الإناث واللوواط بين الذكور

من المعلوم أن الاستنساخ الجنسى بين أفراد النوع الواحد لا يجوز شرعاً، فقد حرمت الشريعة الاستمتاع الجنسى بين الأنثى والأنثى، وهو ما يعرف بالسحاق، وحرمت الاستمتاع الجنسى بين الذكر والذكر وهو ما يعرف باللوواط، فبالقياس على هذا نقول: لايجوز الإنجاب عن طريق نواة من خلية أنثى موضوعة فى بويضة أنثى غيرها، لأنه إذا كان مجرد الاستمتاع الجنسى بين أفراد النوع الواحد حراماً، فإن الإنجاب بين أفراد النوع الواحد يكون حراماً من باب أولى، ومما يوضح ذلك ويؤكد أنه أن الاستمتاع الجنسى بين الرجل ومহারمه حراماً شرعاً كأمه، وخالته، وعمته، وبنته، فهل من المتصور أن يكون الإنجاب حلالاً من إحدى المحارم ؟ إن الإنجاب بالتأكيد يأخذ حكم الأولوية فى التحريم⁽³⁾.

(1) الاستنساخ فى الإنسان، والحيوان، والنبات أ.د/ رأفت عثمان ص 43 .

(2) السحاق هو تلاقى المرأتين بإحتكاكهما فى عضوى التأنيث قصداً لتحقيق المتعة الجنسية (الاستنساخ فى الإنسان، و الحيوان، والنبات أ.د/ رأفت عثمان ص 45.

(3) المرجع لسابق ص 15، 16، الاستنساخ فى الإنسان، والحيوان، والنبات ص 45 وما بعدها.

الدليل الثاني: الاستنساخ البشرى بين امرأتين مخالف لقاعدة التكاثر الجنسى وهى الإنجاب من الذكر والأنثى " قال تعالى ﴿وَلَهُ خَلْقَ الذَّرِّيَّاتِ لِلزَّوْجَيْنِ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَىٰ﴾ (1).

الدليل الثالث: الاستنساخ البشرى بين امرأتين مخالف لقواعد وأحكام النسب الشرعية، حيث أقام الإسلام علاقة قوية بين رابطة النسب ورابطة الزواج، فحمل الثانية- الزواج- سببا لثبوت الأولى - النسب- فالمولود الناتج من هذه سيكون بين امرأتين بلا أب و يعد هذا إخلالا بأحكام وقواعد النسب الشرعية.

الدليل الرابع: قاعدة سد الذرائع : هذه القاعدة تؤدي إلى القول بعدم إباحة الاستنساخ فى الإنسان، عن طريق أخذ نواة من أنثى لتوضع فى بويضة أنثى أخرى، فمن المعروف أن الإنسان مكون من غرائز تتحكم فيه، وتحتاج إلى أن تشبع، ومن أشد هذه الغرائز وأقواها تأثيرا فى حياة الإنسان - ذكرا كان أو أنثى - غريزة الجنس، فلا بد أن تشبع، إما عن طريق الحلال بالزواج أو عن طريق الحرام بغير زواج، وقد شرع الله عز وجل الزواج لإشباع هذه الغريزة بالطريقة المهذبة السامية، فالمرأة إذا أنجبت عن طريق نواة من أنثى أخرى، لن تجد الإشباع لغريزة الجنس، فقد تنزلق إلى الخطيئة، لأنها ليس لها زوج، وإلا لو كان لها زوج لكان إنجابها عن طريق زوجها، فتكون هذه الطريقة فى الإنجاب بالاستنساخ، إذا شاعت بين النساء زريعه إلى إمكان الوقوع فى الرزيلة، فلا تكون مباحة بحسب هذه القاعدة الأصولية(2).

(1) سورة النجم آية 45.

(2) الاستنساخ فى ضوء القواعد لشرعية ص 18، الاستنساخ فى الإنسان، والحيوان، واثبت ص 58، 59.

الدليل الخامس: درء المفسد أولى من جلب المصالح :

المفسد المترتبة على هذه الطريقة من الاستنساخ ولادة بنت ليس لها أب، فتنشأ نشأة الطفل الذى لا يعرف له والدًا، فضلا عن تعرضها لهزات عنيفة تؤدي بها إلى إرتكاب العديد من الجرائم⁽¹⁾.

الصورة الثانية: وهى الإنجاب عن طريق أخذ نواة من خلية امرأة لتوضع فى بويضة هذه المرأة ذاتها، فحكمها الفقهي نفس حكم الصورة الأولى، وهو نقول بعدم الإباحة.

والأدلة على هذه الصورة هى أدلة الحكم فى الصورة الأولى ما عدا دليل القياس⁽²⁾.

الصورة الثالثة: وهى الإنجاب عن طريق أخذ نواة من خلية ذكر حيوانى فى بويضة امرأة، والحكم الشرعى فى هذه الصورة: هو لتحريم، لأنه عبث و تشويه لخلق الله تعالى، إذا لو قدر لهذا العمل العبثى أن ينتج عنه مولود، فسيكون مخلوقاً جديداً بالمرءة⁽³⁾.

الصورة الرابعة: ويكون فيها الإنجاب عن طريق أخذ نواة من خلية ذكر إنسان، ولكن ليس زوجا للمرأة صاحبة البويضة.

والحكم الشرعى فى هذه الصورة : هو التحريم أيضا، لأنه فى معنى الزنا، و إن كان ليس زنا حقيقة لعدم توافر أركانه، إلا أنه يؤدي إلى

(1) الاستنساخ فى الإنسان، والحيوان، والنبات ص 61، 62، الاستنساخ فى ضوء القواعد الشرعية ص 20، 21.

(2) المرجعين السابقين ص 22، 64 .

(3) يشهد لهذا، ويؤكد ما يحدث عندما يتم لتلقيح بين الحمار والفرس، فإن الفرس إذا حملت من الحمار لم يكن الناتج حصانا، أو فرسا، أو حمارا وإنما يكون مخلوقا آخر له صورة وطبيعة الحيل والحمير، هذا المخلوق الآخر هو البغل (الاستنساخ فى ضوء القواعد الشرعية أ.د/ أفت عثمان ص 22

ما يؤدي إليه الزنا، من اختلاط الأنساب المحرم شرعا، ومن ثم تنطبق عليه نفس الحكم.

ففي الصورة الرابعة، هناك صورتين يرى أ.د/ رافت عثمان التوقف فيهما

والصورتان هما:

الصورة الأولى: وتكون فيها النواة التي تحمل المادة الوراثية، من خلية ذكر "إنسان" زوج" و توضع في بويضة امرأة "زوجة" بشرط أن يكون ما زال حياً (الإنجاب اللاجنسي بين الزوجين) .

الصورة الثانية: وهي المعروفة بالتوأم السيامي أو المتطابق، وهي صورة للاستنساخ البشري، لا يتم الاستغناء فيها عن الحيوان المنوى - كما في الصورة السابقة- ويتم فيها تخصيب البويضة بالحيوان المنوى في طبق خارج الرحم، وتقسم الخلية الناتجة عن هذا التلقيح لأكثر من خلية تتطابق جميعها وتحمل الصفات الوراثية.

وهاتان الصورتان من صور الاستنساخ البشري أفتى فضيلته فيهما بالتوقف دون القول بالتحريم أو الإباحة، انتظارا لنتائج الأبحاث والتجارب التي يجريها علماء الغرب والذين لن يثنهم عن هدفهم في الاستنساخ البشري -على حد قول فضيلته- كوابح من دين أو أخلاق أو قانون⁽¹⁾.

يرى فضيلته : أنه إذا كان الشأن في تلك الأبحاث والتجارب، تنتج طفلا مشوها في أي من جوانب تكوينه الجسمي والاجتماعي فيكون الحكم هو التحريم القاطع. أما إذا كانت أبحاثهم وتجاربهم في مجال الاستنساخ البشري قد أنتجت إنسانا طبيعيا لا تشوبه شائبة، فقد أفتى فضيلته بجواز الاستنساخ في هذه الحالة إذا توفرت الشروط الآتية:

(1) الاستنساخ في الإنسان و النبات و الحيوان أ.د/ رافت عثمان ص 67، 68، 69 .

الشرط الاول: خلو الطفل من الأضرار الحالية والمتوقعة من

شتى ألو ان الضرر حتى الجيل الثانى، وعدم تعرض الأم كذلك لأى نوع من الضرر.

الشرط الثانى: أن يكون الزوج عقيما لا ينبج بأية طريقة

أخرى.

الشرط الثالث: أن لا يسمح بالاستساخ إلا فى حدود طفل

واحد، وذلك لأن هذه حالة ضرورة، لأن الميل إلى 'الإنتاج غريزة فى الإنسان، والضرورة تقدر بقدرها، وحالة لضرورة تندفع بميلاد طفل واحد، ولا تدعو الضرورة إلى الزيادة على طفل واحد.

ومما سبق يمكن القول:

أنه إذا كان هناك آراء تتادى بحظر الاستساخ وأخرى تؤيده، فإن الأمر ليس من السهولة بمكان حتى يمكن الحكم على هذه التقنية، فإن الاستساخ كما يراه البعض أن كان فيه بعض السلبيات التى تعود على البشر إلا أنه من ناحية أخرى يفتح آفاقا جديدة أمام ذوى الأمراض التى لا يمكن علاجها إلا عن طريق هذه التقنية، وذلك مثل المرضى الذين فقدوا الأعضاء المهمة من أجسامهم كالقلب أو الكبد أو النخاع، فعن طريق الاستساخ يمكن زرع عضو جديد مطابق تماما لأنسجة العضو المصاب، كما أن الاستساخ يساهم فى القضاء على مشكلة العقم إذ من الممكن ان يحصل الزوجان العقيمان على طفل عن طريق استساخ خلية، من الأب إذا كان المطلوب ولدا أو من الأم إذا كان المطلوب بنتا، كما يمكن أن يساهم فى الحفاظ على الكائنات الحية النباتية والحيوانية المهددة بالأمراض، و بالتالى فإنه ليس من السهل حسم هذه القضية، إذ لا بد من إعمال الفهم وإمعان الفكر قبل صدور حكم باباحته أو تجريمه؛ بل يجب

أن يظل باب الاجتهاد مفتوحاً أمام العلماء، بحيث يمكن لهم عند إتمام هذه التقنية وبيان فوائدها ومضارها، أن يحكموا عليها .

المطلب الخامس

مدى إمكانية استنساخ قطع بشرية للإنسان

ذهب بعض الذين تكلموا عن الاستنساخ أنه يمكن الاستفادة من عمليات الاستنساخ البشري، بإيجاد قطع بشرية للإنسان، لتعويض المرضى الذين يعانون من تلف في بعض أجزائهم، أو قصور في وظائف بعض الأعضاء، وستحمل القطع المستنسخة نفس صفات المريض، وعليه فلا مجال لرفض الجسم لذلك العضو الجديد⁽¹⁾.

ولبيان الحكم الشرعي في هذه القضية يجب التمييز في هذا الصدد بين صورتين:

الصورة الأولى: حكم استنساخ الإنسان للانتفاع بإجزائه.

الصورة الثانية: حكم استنساخ الأعضاء البشرية.

وفيما يلي نبحث آراء العلماء في مدى مشروعية هاتين الصورتين:

الصورة الأولى : حكم استنساخ الإنسان للانتفاع بإجزائه

مفهوم هذه العملية:

في هذه الحالة يتم الانتفاع بأعضاء النسخ المتطابقة، كقطع غيار لإصلاح الأنسجة التالفة للمريض (النسخة الأصلية)، حيث يتحول الكائن الصورة إلى مجرد احتياطي للكائن الأصلي، فتستتبت النسخ المجمدة إلى عمر معين يمكن معه انتزاع أعضائها لصالح العطب الموجود في النسخ

(1) " ماذا وراء الاستنساخ " مقال د/ خالد أبو الفتوح، مجلة البيان، العدد 117، ص 93

نقلاً عن حقيقة الاستنساخ د/ عبد العزيز الريش.

الأصلية، ثم يرمى ما بقي من أعضاء النسخ الأخرى وبذلك يمكن للإنسان العادى أن يؤمن نفسه صحيحاً عن طريق استنساخ نفسه، خاصة وأن هذه النسخة مطابقة له تماماً⁽¹⁾.

يرى العلماء أن هذا النوع من الاستنساخ محرم شرعاً، فهو نوع من لعبث والتضليل وأنه مثير للاشمئزاز، ومن غير المقبول صورته، ولا يمكن أخلاقياً تقبله⁽²⁾.

مستدلين على ذلك:

يمكن أن يستدل على حرمة هذا النوع من الاستنساخ بأدله من الكتاب والسنة والمعقول وذلك على النحو التالى:
أولاً . الدليل من الكتاب

يستدل على حرمة هذا النوع من الاستنساخ بأيت من القرآن الكريم منها: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ لَتَى حَرَّمَ ﴿لَنْ يَكْفُرَ اللَّهُ بِأَلْحَقٍ﴾⁽³⁾، وقوله: ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ لَّا خَطَاً⁽⁴⁾.

(1) قضايا فقهية فى الجنائات لبشرية من منظور إسلامى د/ عارف على عارف ص 771 .

(2) عمليات التنسيل (الاستنساخ) و أحكامها الشرعية د/ عبد الناصر أبو لبص، بحث منشور مع مجموعة أبحاث تحت عنوان: دراسات فقهية فى قضايا طبية معاصرة لمرجع السابق ص 682، استنساخ الإنسان (لحقائق و الأوهام) ص 40 .

(3) سورة الإسراء جزء من الآية رقم 33 .

(4) سورة النساء جزء من الآية رقم 92 .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِلًا فَعَنَّاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا

فِيهَا ﴾ (1) .

وجه الدلالة:

هذه الآيات تدل على تحريم قتل المسلم بغير حق، والمستنسخ له كافة حقوق الإنسان، الذي جعل له الله حق الحياة منحة منه سبحانه وحرم الاعتداء عليه، ولذا حرم الاعتداء عليه أو على أى جزء من أجزائه، وتعطيل باقى أجزائه (2) .

ثانياً: الدليل من السنة:

ما روى عن عبد الله بن مسعود ؓ قال : قال رسول الله ﷺ (لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث النفس بالنفس، والثيب الزانى، والتارك لدينه المفارق للجماعة) (3) .

وجه الدلالة:

هذا الحديث يدل دلالة واضحة على حرمة الاعتداء على النفس البشرية بغير حق، ومن ثم لا يجوز الاعتداء على المستنسخ، ولا على أى عضو من أعضائه، باعتباره أنه إنسان له كافة حقوق الإنسان العادى (4) .

(1) سورة النساء جزء من الآية رقم 93 .

(2) الاستنساخ دراسة مقارنة فى الفقه الإسلامى د/ محمد عبد الفتاح محمد الفقى، رساله دكتوراه، بكلية الشريعة والقانون بدمهور ص 186، 2002م

(3) أخرجه الإمام البخارى فى صحيحه كتاب ألدیات، باب قول الله تعالى (إن النفس بالنفس)، حديث رقم 6878، ص (4 / 434)، وأخرجه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب القسامة، باب ما يباح من دم المسلم حديث رقم 1676، ص (3 / 1302)، (1303) .

(4) قاعده لا ضرر ولا ضرار، دراسة تحليلية مقارنة فى الفقه الإسلامى والقانون المدنى فى نطاق المعاملات المالية والأعمال الطبية المعاصرة د/ أسامة الشيخ ص480، رساله دكتوراه، كلية الشريعة والقانون بطنطا 2007م

ثالثاً: الدليل من العقول

إن الناس متساون في الحقوق، ولا يجوز للإنسان أن يطلب إحياء نفسه بقتل غيره، أو سلامة عضوه بقطع عضو غيره، والقاعدة الشرعية تنص على أن (الضرر لا يزال بمثله)، ولذلك فإن تعرض النسخ الأخرى للقتل أو استلاب أعضائها وانسجبتها بدون وجه حق هو أسوأ ما تمتن به آدمية الادمى، وهو إخلال جسيم بالتكريم الإلهي للإنسان، قال تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾⁽¹⁾ ولذلك وجب الابتعاد عن كل ما يلحق المهانة بهذا الكائن الإنسانى، وأى تصرف فيه بقتل أحد لصالح آخر يعد مهانة بالغة، إذا فإن للنسخ المتطابقة الحقوق نفسها التى هى للنسخ الأصلية.

وأيضاً فإن عملية الاستنساخ انذاك سوف تؤدى إلى تجارة مخيفة وهى رواج سوق بيع الأعضاء البشرية، مما يعتبر إهانة بالغة، وعمل غير أخلاقى فى حق هذا الإنسان المكرم، وتعمل كذلك على انتشار الجريمة فى المستقبل⁽²⁾.

**الصورة الثانية: حكم استنساخ الأعضاء البشرية
حقيقة استنساخ الأعضاء البشرية⁽³⁾:**

- (1) سورة الإسراء جء من الآية رقم (70)
- (2) قضايا فقهية فى الجينات لبشرية د/ عارف على عارف ص 373، 374.
- (3) تتخذ عملية استنساخ الأعضاء البشرية الخطوات الآتية :
 - (أ) تؤخذ خلية جسدية من الشخص المراد استنساخ عضو من أعضائه
 - (ب، ج) تحق المادة الموجودة فى نواة الخلية لجسدية فى ببيضة مفرغة من محتوياتها الوراثية أو النواة .
 - (د) تترك النطفة المتكونة ليتحول لحامض النووى للخلية الجسدية إلى حامض نووى جنينى يمكن من خلاله أن يوجه لعمل أى نوع من خلايا الجسم . =

استئساخ الأعضاء البشرية يتحقق عن طريق إكثار خلايا العضو، باستخدام تقنية الاستئساخ الجينى، أو عن طريق تطعيم الخلايا الجنينية للحيوانات، وهى فى مراحل الانقسام الأول، بخلايا بشرية لتحويلها جنينيا، بحيث يمكن استخدام أعضائها كقطع غيار بشرية، ويعد هذا التحويل من قبيل الاستئساخ الجينى، لأنه يقوم على إدخال خلية بشرية جسمية فى الخلايا الجنينية للحيوانات لتنمو وتتكاثر معها⁽¹⁾.

ورغم هذه التصورات من بعض العلماء إلا أن البعض الآخر، يرى استبعاد حدوث مثل هذا النوع من الاستئساخ، لما يكتنفه من صعوبات عدة، لعل من أبرزها طبيعة الأعضاء البشرية المعقدة، لما تحويه من نسيج كامل من الأعصاب والعضلات والألياف، فإنه لو زرعت نواة الخلية الكبدية فى بويضة فارغة، فإنها ستنتج نسخة مكونة من صنف واحد من الخلايا الكبدية، وعلى الرغم من هذه الصعوبات التى تواجه

= (ط، ز، م) تبدأ الخلايا فى الانقسام و تصل بعد خمسة أيام إلى مرحلة " البلاستولا " التى تؤخذ منها الخلايا الجذعية الأم التى يمكن من خلالها تصنيع أى من الأعضاء البشرية .

(ن، و) توضع الخلايا الجذعية الأم فى مزرعة، و يتم إطالة عمرها بواسطة إنزيم " تيلوميريز " .

(ك، ح) يتم توجيه هذه الخلايا بواسطة عوامل نمو معينة لتكوين إما عضلات أو خلايا دم أو خلايا عصبية أو خلايا قلب أو غيرها .

(ط) يتم إعادة زراعة هذه الأعضاء أو خلاياها للشخص المصاب الذى يحتاج إليها، والذى تم أخذ الخلية الجسمية الأولى منه (العلاج الجينى و استئساخ

الأعضاء البشرية د / عبد الهادى مصباح ص 34 .

(1) صناعة الأطفال د/ زكريا الشربيني ص 131 .

استنساخ الأعضاء البشرية، فهو أمل يناشده العلماء لحل مشكلته بقول الأعضاء⁽¹⁾.

موقف علماء الشريعة من استنساخ الأعضاء البشرية:

لم أجد فيما اطلعت عليه فيما يتعلق باستنساخ الأعضاء البشرية ما يقول بعدم إباحة هذا النوع من الاستنساخ، لكن ثمة اختلاف بين العلماء، حول مدى إمكانية استنساخ هذه الأعضاء ووجه الانتفاع بها. وهذا الاختلاف على قولين:

القول الأول: ذهب إلى عدم إمكانية استنساخ الأعضاء البشرية في الوقت الحاضر⁽²⁾.

ومن هؤلاء د/ محمد الوحش.... بالنسبة لاستنساخ أعضاء آدمية لا بد من استنساخ إنسان كامل، وبالتالي يلزم تحويل الإنسان الذي كرمه الله إلى حيوانات تجارب..... ولو حدث تحت أي مبرر علمي، سوف يتم أخذ هذه الأعضاء من هذا الأدمى وتركه للموت⁽³⁾.

ومن هؤلاء أيضاً د/ أبو الغار حيث قال: "أنه ليس من المجسدى لهذا الإنجاز العلمي - الاستنساخ - زراعة الأعضاء كاملة، حيث مهما بلغ البحث العلمي مبلغه، إلا أنه لا بد أن يقف عند حدود أخلاقية معينة

(1) استنساخ لأعضاء البشرية د/ عبد الفتاح إدريس ص12، مجلة الوعي الإسلامي، عدد ذو الحجة 1423 هـ .

(2) الاستنساخ "لكلونة" د/ صديقة العوضى ص 171، المنظمة الإسلامية لسياسة المشكلات لطبية، الاستنساخ بين الإقدام والإحجام د/ أحمد الجبدي ص 135، "هل نخوض معركة الاستنساخ البشرى" مقال منشور بحريدة صوت الأزهر ص 2، 6 من إبريل 2001 م .

(3) نقلا عن "استنساخ الأسرار حيا أو ميتا" د/ حليم دوس ص 105.

لا يتعداها، لأن استخدام الاستنساخ في الإنسان عبث بالجينات وهذا مرفوض تماماً⁽¹⁾.

ويقول د/ مختار الظواهري "يظن البعض أن الاستنساخ البشري سيحل مشكلة توفير أعضاء بشرية، لزرعها لمن يحتاج إليها، يقول: هذا أمل كاذب يمني به من لا يملك، ويعشون على الأمل، فيصدمون بالسراب و الفشل، فالاستنساخ لن يحل هذه المشكلة، ولن تكون تقنية لإنتاج قطع غيار بشرية، مثل كبد، قلب، كلية، أو بنكرياس إذ أن أى عضو ينمو من خلال منظومة هندسية مبرمجة وراثيا بشكل دقيق ومعقد للغاية، فالعضو لا ينمو ولا يتشكل إلا من خلال كيان متكامل يمد هذه الأعضاء بالإحساس، والأوامر العصبية والدم والهرمونات، لكي تنمو وتتشكل، وتستطيع القيام بوظائفها، وكل عضو ينمو ويتشكل حسب دوره في النوتة الموسيقية ضمن المنظومة الجينية المتكاملة لجسم الإنسان، وليس منفصلا عنها، وبذلك إذا زرعت خلية من كبد في معزل عن باقى الجسم، لمحاولة إنتاج كبد، كعضو مستقل، فإنها ستنتج نسيجاً فقط مشابهاً لنسجها المأخوذ منه، ولن تنمو أبداً إلى عضو منفرد مستقل بعيداً عن جسم الجنسين، فلا نتوقع أن يستطيع العلماء إنتاج قلب فقط، أو رئة فقط، أو كبد فقط، أو كلية كقطعة غيار بشرية⁽²⁾

(1) " هل نخوض معركة الاستنساخ البشرى ص 2.

(2) لا تطبيقات مفيدة في الاستنساخ البشرى د/ مختار الظواهري، مجله القيس

1997/3/25 م، نقلا عن الاستنساخ حقيقة أنواعه د/ حسن الشاذلى هاشم (1)

القول الثانی: يرى إمكانية استئساخ الأعضاء البشرية وقوعه فسی بعض الحالات⁽¹⁾.

ومن هؤلاء د/ نصر فريد واصل حيث قال فضيلته : "...أما إذا كانت التجارب العلمية تسعى وراء مصلحة للإنسن، سواء فى العلاج، أم الغذاء، أم الدواء، فأهلاً بها، ولا يمكن أن نرفضها، مثل نسخ أو استزراع الأعضاء البشرية، ونقلها لمن يحتاجها من المرضى"⁽²⁾.

ومن هؤلاء أيضاً د/ ماجدة الهزاع التى قالت :و سواء كان استئساخ الأعضاء البشرية مما يمكن تحققه لأن أو مستقبلاً، فليس ثمة ما يمنع شرعاً من استخدام التقنية التى يتحقق بها ذلك، بدلاً من الاعتداء على أجسام الأدميين الأحياء، لغرض الزرع، خاصة، وأن استئساخ العضو من خلية صاحبه، يكون أدعى لقبول الجسم له وعدم رفضه، ولا يكون فى حجة إلى تناول مثبطات جهاز المناعة، ولا تعريض نفسه أو نفس غيره إلى الهلاك، واستئساخ لأعضاء إن أمكن تحققه، يعد وسيلة، من وسائل علاج الجسم البشرى، وقد رغب الشارع فى التداوى من الأمراض، وإذا كان التداوى مطلوباً شرعاً، فإن اتخاذ الوسائل التى تتحقق بها ذلك، ومنها

(1) الاستئساخ البشرى و أحكامه الطبية د/ نصر فريد واصل ص 458. لاستئساخ بين الحدل العلمى و لحكم الشرعى بحث فقهى مقارن د/ ماجدة الهزاع ص 41، الطبعة الأولى 1422هـ - 2002م، الإسلام لا يعتمد للإيجاب إلا طريقاً واحداً د/ محمود زقزوق، ص 9، منشور ضمن كتاب من يخاف الاستئساخ ترجمة د/ أحمد مستحير، لاستئساخ و الدين د/ حسين فضل الله ص 99، منشور ضمن كتاب لاستئساخ جدل العلم و الدين، الاستئساخ بين العلم و الدين د/ عبد الهادى مصباح ص 51.

(2) الاستئساخ بين العلم و الدين د/ عبد الهادى مصباح ص 53.

استنساخ الأعضاء البشرية يكون مطلوباً شرعاً، لأن للوسائل حكم غاياتها⁽¹⁾.

ثانياً: إن في استنساخ الأعضاء التقليل على الأقل من التجارة الفاحشة في الأعضاء البشرية، وفيه التقليل إن لم يكن القضاء على ما يحدث من جرائم للحصول على أعضاء آدمية من آدميين أحياء، كما أن فيه التغلب على ما يواجه زراعه الأعضاء من رفض الجسم للعضو المنزوع من الغير⁽²⁾.

ثالثاً: إن استنساخ الأعضاء البشرية بمفردها، دون استنساخ فرد كامل فيه منفعة عظيمة، تتمثل في توفير أعضاء تصلح للزراع في المريض، دون أن يترتب على ذلك أضرار بالغير.

فالإنسان قد يحتاج إلى تغيير أجزاء من جلده، أو عضو مصاب من أعضاء جسده وقد حدث استنساخ لجلد الإنسان، واستخدم في علاج المصابين بالحروق، فالتقدم العلمي في مجال الهندسة الوراثية والاستنساخ وزراعة الأنسجة يجعلنا نتوقع قدرة العلم على استنساخ أعضاء بشرية يمكن استخدامها في علاج المرضى⁽³⁾.

رابعاً: استنساخ الأعضاء البشرية من شأنه القضاء على مشكلة يقابلها الأطباء، وهي مشكلة رفض الجسم للعضو المنزوع فيه، كما من

(1) الاستنساخ بين الجدل العلمي و الحكم الشرعي د/ ماجده الهزاع ص 41.

(2) قاعدة " لا ضرر ولا ضرار " د / أسامة الشيخ ص 485 .

(3) حين يتعلق الأمر بالإنسان فلا بد من ضوابط د/ إبراهيم زيدان، الأستاذ بكلية الطب

وزير الصحة السابق، منشور ضمن دراسات إنسمانية، العدد (32) ص 13،

بتاريخ 15 من ربيع الأول عام 1419هـ - الموافق يوليو 1998م نقلا عن

قاعدة " لا ضرر ولا ضرار " ص 486 .

شأنها القضاء على مشكلة كبيرة يقابلها الفقهاء من مناقشات مضنية حول قضية زرع الأعضاء وما يتعلق بها من أمور شرعية⁽¹⁾.

مما سبق يمكن القول:

جواز استئساخ الأعضاء البشرية، لأن في ذلك مصلحة للإنسان حيث تؤدي مثل هذه الأعضاء إلى الحد من آلام المرضى، والمصلحة معتبرة في الشرع، ومن أهم المصالح ما يتعلق بحياة الإنسان ووجوده، لأن حفظ النفس من الضرورات الخمس التي جاءت الشريعة للحفاظ عليها.

غير أنه لا بد من قيود معينة حتى يمكن القول بالجواز، وهذه القيود هي:

أ- أن العضو المستئسخ من خلايا الإنسان الذي كرمه الله تعالى و عصم دمه، و منع المساس به إلا بحق و جعل دمه و بشرته حرام على غيره، و حرم ورود العقد عليه من بيع أو غيره و على أجزائه كذلك، فهي بمنزلته في التكريم والعصمة.

ب- أن انتفاع الانسان بنسيج من أنسجته لعلاج ما قد أصابه من مرض، أو حدث - كما يحدث في حاله تآكل جلد من اصابته النار فاحترق بعض جلده - جائز شرعاً، بل و مطلوب حتى تعود - بإذن الله تعالى - بشرته و جلده على ما كان عليه قدر الامكان.

ج- أن انتفاع الغير بذلك النسيج مشروط بالحاجة الملحة فقط، و قد تنزل الحاجة منزلة الضرورة، و بخاصة أن توافر هذا النسيج من نفسه لنفسه في وقت معين، قد يحتاج إلى وقت بعيد، مما قد يؤدي إلى الإضرار

(1) الاستئساخ قنبلة العصر د/ صبرى الدمرداش ص 100 .

به، إلا إنه مع ذلك يجب الاطمئنان إلى عدم نقل هذا النسيج مرضاً من الأمراض المعدية التي يكون صاحبه مصاباً بها، وأن يأذن له به⁽¹⁾.

المطلب السادس

حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية

التي ينح الحصول عليها من الإجنة المستنسخة

فى زراعة الأعضاء و التجارب العلمية

بعد عشرين عاماً من الأبحاث، استطاع العلماء الوصول إلى استخلاص الخلايا الأم من النطفة البشرية، والحصول عليها، وزرعها فى المعامل، لكى تعطى عدداً لانتهائياً من هذه النوعية من الخلايا التى تسمى Embryonic Stem cells، والتى يمكن أن تعطى أى نوع من خلايا الأعضاء المختلفة، بدءاً من خلايا لجلد، والكبد، والقلب، والكلى، ونخاع العظم وحتى خلايا الأعصاب والمخ، والتى كان من المستحيل الحصول عليها من قبل، وقد تم هذا الإنجاز العلمى المبهر من خلال فريقين للبحث، أعلنوا عن إكتشافهما كل على حدة، أحدهما فى جامعة "ويسكونسين ماديسون" والآخر فى جامعة "جونز هو بكنز" الأمريكيتين⁽²⁾، وسوف يفتح هذا الاكتشاف الأمل فى علاج كثير من الأمراض ومن ذلك علاج العقم .

ومن فوائد - الاستنساخ العلاجى - ما أعلنت عنه الشركة الأمريكية أنها نجحت فى استنساخ جنين بشرى فى تجربة مثيرة، وأكدت الشركة أن التجربة لا تهدف إلى خلق كائن بشرى، بل إلى تقنيات الجنين

(1) الاستنساخ حقيقته أنواعه د/ حسن الشاذلى ص 312، 313 .

(2) العلاج الجينى د/ عبد الهادى مصباح ص 13، 14 .

للحصول على خلايا جذعية تستخدم في علاج الأمراض، وقالت إحدى الشركات إنها استعانت لأول مرة بتقنيات الاستنساخ لتكوين كرة دقيقة من الخلايا، يمكن استخدامها كمصدر للخلايا الجذعية⁽¹⁾.

إن استخدام خلايا الجذعية عن طريق استنساخ الأجنة، يعتبر من أكبر الاكتشافات العلمية، والتي يكون لها دور كبير في علاج كثير من الأمراض، فمثلاً يمكن أن ينتج خلايا بنكرياس (Islet cells) لاستعادة وظيفة البنكرياس للأشخاص المصابين بمرض السكر، وكذلك فإن إنتاج الخلايا العصبية يمكن أن تزرع لعلاج بعض الأمراض مثل الإصابة بالسكتة الدماغية والإصابة في العمود الفقري نتيجة للحوادث، ومن المجالات الحيوية التي يمكن أن يسهم فيها الاستنساخ العلاجي، هو إنتاج خلايا الجلد لاستخدامها في علاج المناطق التي دمر فيها الجلد نتيجة الحروق⁽²⁾.

فإذا تم الوصول إلى إيجاد أنسجة وخلايا عن طريق الاستنساخ البشري، الذي يصل إلى مرحلة البلاستولا، ولا يصل إلى مرحلة إنتاج إنسان كامل، وكان هذا الاستنساخ بين الزوجين مقصوداً به علاج أحد الزوجين، فإن هذا لا يكون حراماً ؛ لأنه يؤدي إلى حفظ أمر ضروري هو حياة الإنسان⁽³⁾.

من خلال ما سبق يمكن القول : بجواز استخدام تقنية الاستنساخ العلاجي، لأنه يعود على البشرية بفوائد عظيمة، ما كان لها أن تحدث قبل ذلك، ومن أهمها أن الخلية ستكون من نفس جسم المريض، وبالتالي سوف تتأقلم مع الجسم ولن يطردها ولا يحتاج إلى أدوية لتنشيط الجهاز المناعي .

(1) الخلايا الجذعية د/ صالح الكريم ص 30.

(2) الخصوبة أسباب تأخر الحمل د/ رجاء منصور ص 119.

(3) قضايا فقهية معاصرة الاستنساخ العلاجي" د. رأفت عثمان ص 85.

المبحث الخامس

الضوابط الواجب توافرها عند عملية زراعة

خلايا جذعية فى الإنسان

فى نهاية الربع الأخير من القرن التاسع عشر أصبحت الحيوانات، أكثر استخداما لتجارب الإنسان فى مختلف مجالات الأبحاث و الصناعات الدوائية، وما كان من الممكن أن تصبح معرفة الإنسان بعلوم الفسيولوجيا والسموم وتطوير أنواع جديدة من الأدوية، على ماهى عليه اليوم بدون استخدام الحيوانات التى كانت تغل دائما على أنها البديل المناسب للإنسان فى المراحل الأولى لتحديد مستوى نشاط الأدوية⁽¹⁾.

ونظرا لاختلاف أنسجة وخلايا الحيوان عن الإنسان، فقد بحث العلماء عن بديل آخر غير الحيوان قريب من الإنسان - الخلايا الجذعية البشرية - إذ كان إجراء التجارب العلمية على الإنسان فعل من أفعال الإنسان، وكل فعل إنسانى حتى يكون مشروعا فلا بد أن يكون فى نطاق ما تسمح به أحكام الشرع التفصيلية وقواعده العامة.

ومن أجل تحقيق المصلحة فلا بد من وضع ضوابط... وتتمثل هذه

الضوابط

(1) الاعتبارات الأخلاقية فى البحوث الطبية على الحيوانات ا.د/ محمد الخيال ص

182، منشور ضمن الأبحاث المقدمة فى المؤتمر الدولى الأول عن الضوابط و

الأخلاقيات فى بحوث لتكاثر البشرى فى العالم الإسلامى المنعقد بالقاهرة 4 - 7

جمادى 1412هـ - الموافق 10-13 ديسمبر 1991م.

أولاً: أن يكون لمختبر الذى تتم فيه عملية الزرع - الخلايا الجذعية- أن يكون محتويًا على أجهزة طبية⁽¹⁾⁽²⁾.

ثانياً: الفحص الدقيق لمصدر هذه الخلايا، بمعنى أن تكون الخلايا الجذعية سليمة خالية من الأمراض المعدية، كالأمراض البكتيرية والفيروسية، والفطرية، مثل فيروس الكبد الوبائي، وفيروس الإيدز⁽³⁾.

ثالثاً: ينبغي أن يكون هناك توافق بين خلايا و أنسجة المتلقى، مع الخلايا الجذعية المنزرعة، وبالتالي تقلل من استخدام عقير تثبيط المناعة.

رابعاً: يجب أن تتم عملية الزرع تحت إشراف طبيب متخصص وأن يكون على قدر مناسب من المعرفة والخبرة، وأنه سيوجه معرفته وخبرته لحمايه من يتم لهم عملية الزرع من أى أضرار قد تنشأ.

خامساً: أن يعلم من تتم لهم عملية الزرع بأهدافها وعواقب اشتراكهم فى عملية الزرع، وخصوصاً أى مخاطر أو مضايقات قد يعانون منها .

سادساً: أن يعطى من تتم لهم عملية الزرع موافقتهم الصريحة الواعية على عملية الزرع⁽⁴⁾.

(1) جهاز طرد مركزى وهو مسئول عن فصل الخلايا، وجهاز هوائى، وحضانة ثنائى أكسيد الكربون، ويطلق عليها حصنة زرع الخلايا، ويستمر عملية زرع الخلايا شهر، وميكروسكوباً مقلوباً.

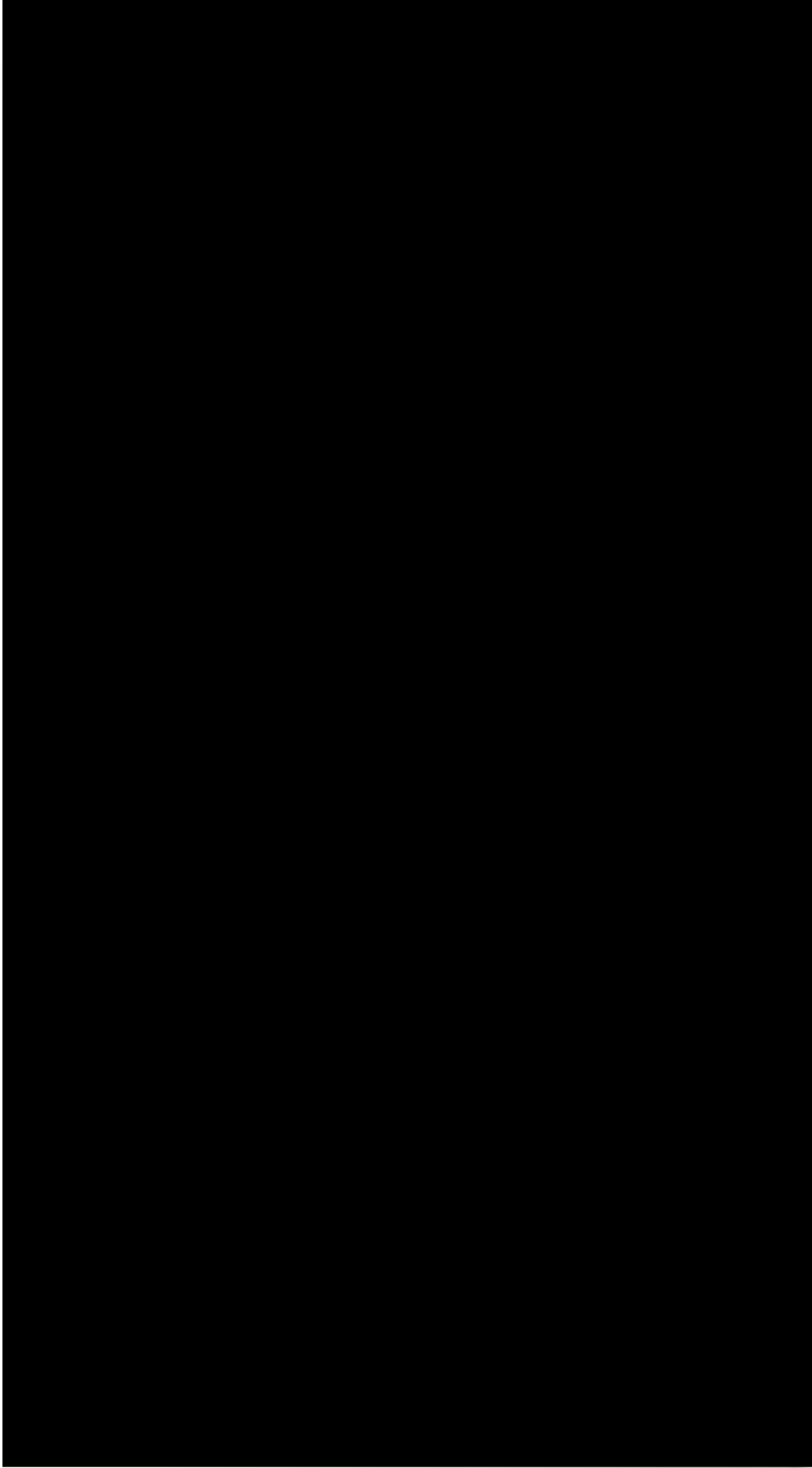
(2) " العلاج بالخلايا الجذعية أمل جديد ينقذ ملايين المرضى" مقال منشور بجريدة صوت الأزهر ص 3، لعدد 378، السنة الثامنة، الجمعة غرة ذى الحجة 1427هـ - 22 من ديسمبر 2006م .

(3) ثورة جديدة فى عالم الطب د/ خالد حامدى ص 297 .

(4) ينظر: أعمال المؤتمر الدولى لأول عن الضوابط و لأخلاقيات ص : 227

الفصل الثالث

رؤية للمصالح والمفاسد المترتبة
على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء
والتجارب العلمية



تمهيد ونقاسيم: مما لا شك فيه أن لأصل الذي تقوم عليه الشريعة الإسلامية في المسائل أو النوازل لمستجدة لتي لم ترد في كتاب الله، و سنة رسوله ﷺ ولم تسبق لها نظير تقاس عليه، هو المصلحة الإنسانية، فقد اتفقت آراء الفقهاء جميعاً على أن الشريعة جاءت لحفظ مصالح العباد في حياتهم الدنيوية و الأخروية، وهذه المصالح هي موضع رعاية الشرع، لا سيما أننا في عصر ختلط فيه لصالح بالفساد، فقد يرى البعض منا أن هذا الفعل مصلحة له أو لغيره، ولكنها في الواقع ليست مصالح، بل أهواء وشهوات زينتها النفوس و ألبستها العادات و التقاليد ثوب المصالح.

فهل يعد استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية مصلحة أم مفسدة؟

هذا ما أحاول توضيحه في أربعة مباحث:

المبحث الأول: تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً وأدلة مراعاة الشريعة لمصالح العباد.

المبحث الثاني: أقسام المصالح والمفاسد.

المبحث الثالث: ميزان ترتيب المصالح في الشريعة الإسلامية.

المبحث الرابع: المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية والموازنة بينهما.

المبحث الأول

تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً

وأدلة مراعاة الشريعة لمصالح العباد

ويشتمل على مطلبين:

المطلب الأول: تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً

المطلب الثاني: أدلة مراعاة الشريعة لمصالح العباد

المطلب الأول

تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً

ويشتمل على فرعين:

الفرع الأول: تعريف المصلحة والمفسدة لغة .

الفرع الثاني: تعريف المصلحة والمفسدة في اصطلاح الأصوليين
والفقهاء

الفرع الأول

تعريف المصلحة والمفسدة لغة

أولاً: تعريف المصلحة لغة: مأخوذة من "صلح" يصلح "صلاحاً"
و"صلاحاً" .

جاء في لسان العرب : الإصلاح نقيض الإفساد، والمصلحة
الصلاح، والمصلحة واحدة المصالح، والاستصلاح نقيض الاستفساد،
وأصلح الشيء بعد فساده: أي أقامه⁽¹⁾.

(1) لسان العرب لابن منظور (4/ 2479) .

وفى المصباح المنير : " صلح بالفتح - وصلح - بالضم - ضد فسد، وأصلح : أتى بالصلاح : وهو الخير والصواب، وفى الأمر مصلحة: أى خير، والجمع : مصالح⁽¹⁾ .

وفى مختار الصحاح : الصلاح : ضد الفساد كالصلوح، والمصلحة واحدة المصالح، والاستصلاح ضد الاستفساد⁽²⁾ .

وفى المعجم الوجيز: (صلح) الشئ و صلوحا كان نافعا أو مناسبا، (صلح) صلاحا، زال عنه الفساد، (أصلح) الشئ: أزال فسادة⁽³⁾ .

والمصلحة بهذا المعنى ضد المفسدة، فهما نقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان، كما أن النفع ضد الضرر، وعلى هذا يكون دفع المضرة مصلحة⁽⁴⁾ .

ثانيا: تعريف المفسدة لغة:

المفاسد فى اللغة : جمع مفسدة، والمفسدة كما جاء فى كتب اللغة: بمعنى المضرة، وهى ضد المصلحة .

ففى لسان العرب : " الفساد نقيض الصلاح، والمفسدة: خلاف المصلحة، والاستفساد خلاف الاستصلاح، وقالوا هذا الأمر مفسدة لكذا، أى فيه فساد، وأفسد الشئ إذا أبارة"⁽⁵⁾ .

(1) لىصبح المنير (1/ 345) .

(2) مختار الصحاح الشيخ الإمام محمد بن سب القادر الرازى ص 367، ط دار القلم، بيروت- لبنان، ط 1979 م .

(3) المعجم الوجيز (مجمع اللغة العربية) ص 368.

(4) نظرية المصلحة فى الفقه الإسلامى د/ حسين حامد حسان ص 3، 4، مكتبة المتنبي، 1981م

(5) لسان العرب لابن منظور (5/ 3412) .

وفى أساس البلاغة : " يقال : ما دأبه غير الفساد فى دينه، وهذا الأمر مفسدة له: أى فيه إفساده، والأمير يستفسد رعيته وقد تمادى فى استفسادهم وفلان يفسد رهطه، وقد تفاسدوا "(1).

وفى المعجم الوجيز: " المفسدة: الضرر، يقال : هذا الأمر مفسدة لكذا فيه فساد، والمفسدة : ما يؤدى إلى الفساد من لهو ولعب، ونحوهما، والجمع مفاسد "(2).

الفرع الثانى

تعريف المصلحة والمفسدة فى اصطلاح الأصوليين والفقهائ

أولاً . تعريف المصلحة اصطلاحاً:

للأصوليين و الفقهاء فى تعريف المصلحة تعريفات متعددة منها:
(1) ما عرفها الإمام الغزالى رحمه الله بقوله: "أما المصلحة فهي عبارة فى الأصل عن جلب منفعة، أو دفع مضرة، ولسنا نعى به ذلك، فإن جلب المنفعة، ودفع المضرة مقاصد الخلق فى تحصيل مقاصدهم" ويستدرك عقب هذا الكلام قائلاً : " لكننا نعى بالمصلحة المحافظة على مقصود الشرع، ومقصود الشرع من الخلق خمسة: أن يحفظ عليهم دينهم، ونفسهم، وعقلهم، ونسلهم، ومالهم، فكل ما تضمن حفظ

(1) أساس البلاغة للزمخشري ص 473، تحقيق / عبد الرحيم محمود، دار المعرفة، بيروت - لبنان 1402 هـ - 1982م

(2) المعجم الوجيز (مجمع اللغة العربية) ص 471 .

هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة، و كل ما قوت هذه الأصول فهو مفسدة، ودفعها مصلحة⁽¹⁾ .

التعريف الثاني: عرفها نجم الدين الطوفي⁽²⁾ رحمه الله بقوله "أما حدها بحسب العرف فهي السبب المؤدى إلى الصلاح والنفع - كالتجارة المؤدية إلى الربح - وبحسب لشرع : هي السبب لمؤدى إلى مقصود الشارع عبادة أو عدة⁽³⁾ .

(1) المستصطفى من علم الأصول للإمام حجة الإسلام أبى حامد محمد بن محمد الغزالي، المتوفى 445 505 هـ (1/ 286)، طبعة دار الفكر، بدون تاريخ للنشر

(2) هو سليمان بن عبد القوى بن عبد الكريم الطوفي الصرصري أبو الربيع البغدادي، لحبلى، الأصولي، المتفنز، ولد سنة بضع وسبعين وستمائة بقرية (طوف) من سو د العراق، حفظ مختصر الخرقى فى الفقه، واللمع فى النحو لابن جنى، قصد بغداد ودمشق ومصر ولقى المزنى والنقى بتقى الدين بسن تيمية، اختصر روضة الموفق فى الأصول على طريقة ابن الحاجب حتى أنه استعمل أكثر ألفاظ المختصر وشرح مختصره شرحاً حسناً، وشرح مختصر التبريرى فى الفقه على مذهب الشافعى، وكتب على المقامات شرحاً واختصر الترمذى مبات سنة 716 هـ (شذرات الذهب (6/ 39)، الدرر الكامنة فى أعيان المائة لثامنة للإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن على بن محمد بن حجر العسقلانى المتوفى 852 هـ (2/ 91، 92) صححه الشيخ عبد الورث محمد على، ط دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ط الأولى 1418هـ - 1997م

(3) المصلحة فى التشريع الإسلامى " ملحق الرسالة " ماذا قال الطوفى فى المصلحة" أ د/ مصطفى زيد ص 243، تعليق د/ محمد يسرى إبراهيم، ط دار البشير 1978 1917 م .

التعريف الثالث: عرفها الخوارزمي⁽¹⁾ ونقله عنه الإمام الشوكاني فقال: المصلحة هي المحافظة على مقصود الشرع بدفع المفسد عن الخلق⁽²⁾.

التعريف الرابع: عرفها العز بن عبد السلام رحمته الله "لذة، أو سببها، أو فرحة أو سببها"⁽³⁾.

ومن التعريفات المعاصرة للمصلحة: تعريف الشيخ ابن عاشور⁽⁴⁾ قال: "المصلحة: وصف للفعل يحصل به الصلاح، أى النفع منه دائماً

(1) منصور بن أحمد بن يزيد أبو محمد الخوارزمي، عالم بالأصول، من فقهاء الحنفية، من مؤلفاته شرح المغنى للجزاى، توفي رحمه الله سنة 775هـ (العوائد البهية فى تراجم الحنفية للعلامة أبى الحسنات محمد عبد الحى الكنوى الهندى، تحقيق / السيد محمد بدر الدين أبو فراس النعسانى، ص 215، ط دار المعرفة للطباعة و النشر - بيروت - لبنان).

(2) إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول محمد بن على بن محمد الشوكاني المتوفى سنة 1255هـ، ص 242، دار المعرفة للنشر، 1399هـ - 1979م

(3) الفوائد فى اختصار المقاصد المسمى بالقوعد الصغرى للشيخ عز الدين بن عبد السلام الشافعى المتوفى (660هـ) تحقيق د/ جلال الدين عبد الرحمن ص 35، ط، الأولى 1409هـ - 1988م

(4) محمد الطاهر بن عاشور، رئيس المفتين المالكيين بتونس وشيخ جامع الزيتونة وفروعه بتونس، مولده ووفاته ودراسته بها، عين عام 1932 شيخاً للإسلام مالكيًا، وهو من أعضاء المجمعين العربيين فى دمشق والقاهرة، له مصنوعات مطبوعة، من أشهرها "مقاصد الشريعة الإسلامية" و"أصول النظام الاجتماعى فى الإسلام، و"التحرير و التتوير فى تفسير القرآن"، صدر منه عشرة أجزاء، و"الوقف وآثاره فى الإسلام" و"أصول الإنشاد والخطابة" و"موجز البلاغة، وكتب كثيرا فى المجلات . الأعلام للزركلى (6/ 174).

أو غالبا للجمهور أو للأحاد⁽¹⁾ .

مما سبق يمكن القول بأن التعريف المختار هو تعريف الإمام الغزالي رحمته الله وذلك لما يلي:

أن الإمام الغزالي رحمته الله فرق بين مقاصد الخلق و مقاصد الشرع، وقرر أن المحافظة على مقاصد الشرع، وإن خالفت مقاصد الخلق هي المصلحة الشرعية.

بمعنى أن الناس قد يعدون الأمر منفعة لهم، بينما هو في نظر الشرع مفسدة، وبالعكس، وعلى هذا فليس هناك تلازم بين المصلحة والمفسدة في عرف الناس وعرف الشارع ؛ لأن مقاصد الناس عند مخالفتها لمقاصد الشرع — ليست في الواقع مصالح، بل هي أهواء وشهوات زينتها النفوس، وألبستها العادات والتقاليد ثوب المصالح، فقد كان أهل الفطرة يرون المصلحة في وأد البنات، وحرمان الإناث من الإرث، وقتل غير القاتل، ونسبة الولد إلى غير أبيه مفسدة، فلما جاء الإسلام حرم، وأد البنات، وجعل للذكر نصيبا مفروضا من الميراث، ومنع القصاص من غير القاتل، وجعل النسب إلى الآباء⁽²⁾.

(1) مقاصد الشريعة الإسلامية للشيخ محمد الطاهر بن عاشور، تحقيق محمد الطاهر الميساوي ص 178، 279، ط دار النفائس، ط الثانية 1421هـ — 2001م

(2) نظريه المصلحة في الفقه الإسلامي د/حسين حامد ص 6، ذات المعنى حجية لمصالح المرسله في استنباط الأحكام الشرعية د/أحمد فراح حسين ص 4، 5، الناشر مؤسسة الثقافة لجامعة 1982 م.

ثانيا : تعريف المفسدة فى اصطلاح الأصوليين:

التعريف الأول : عرفها سلطان العلماء العز بن عبد السلام بقوله:

ألم أو سببه، أو غم أو سببه⁽¹⁾.

التعريف الثانى: عرفها عضد الدين الإيجى⁽²⁾ فقال: "والمفسدة

الأكم ووسيلته"⁽³⁾.

التعريف الثالث: عرفها الشيخ ابن عاشور فقال : "والمفسدة:

ما قابل المصلحة: وهى وصف للفعل يحصل به الفساد، أى الضرر دائما أو غالبا للجُمهور أو لدّاحاد"⁽⁴⁾

ولما كانت المصلحة منفعة و المفسدة مضرّة، وهما نقيضان لا يجتمعان، كان دفع المضرّة مصلحة أيضاً، بل قيل إن دفع المفسدة مقدم

(1) الفوائد فى اختصار المقاصد لسلطان العلماء العز بن عبد لسلام ص 35، وانظر له أيضا قواعد الأحكام (1/ 11، 12) .

(2) هو أبو الفضل عبد الرحمن بن أحمد بن الغفار، عضد الدين الإيجى من أهل "إيج" عالم بالأصول والمعانى العربية، ولى القضاء وأحب تلاميذاً عظاماً، من مؤلفاته شرح مختصر ابن الحاجب، وله الرسالة العضدية فى علم الوضع، توفى رحمه الله سنة 756 هـ (بغية الوعاة فى طبقات اللغويين و لنحاة اللفاظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطى، تحقيق / محمد أبو الفصل إبراهيم (2/ 75، 76) المكتبة العصرية، بيروت - لبنان، بدون تاريخ للنشر .

(3) حاشية التفازنى على مختصر ابن الحاجب (2/ 239) دار الكتب العلمية، بيروت 1403هـ - 1983م .

(4) مقاصد الشريعة الإسلامية الشيخ / الطاهر بن عاشور ص 279.

على جلب المنفعة، ومن هنا فإن درء المفسدة من دلالات المصلحة،
فالمصلحة إذن تتضمن جلب منفعة ودرء مفسدة⁽¹⁾

المطلب الثاني

مراعاة الشريعة لمصالح العباد

على الرغم من أن العلماء متفقون فيما بينهم على أن الشريعة الإسلامية مبنية على تحقيق مصالح العباد، لأنها ما جاءت إلا لتحقيق لهم كل أمن وسعادة، فإنني أرى ضرورة عرض جملة من الأدلة التي تثبت بوضوح أن الشريعة الإسلامية مراعية لمصالح العباد.

وقبل أن أعرض هذه الأدلة أود أن أذكر بعض نصوص للعلماء حتى تتضح لنا معالم الشريعة الغراء.

يقول الإمام الشاطبي⁽²⁾ رحمه الله "استقرينا من الشريعة أنها وضعت لمصالح العباد..... وإذا دل الاستقراء على هذه، وكان في مثل هذه القضية مفيداً للعلم، فنحن نقطع بأن الأمر مستمر في جميع تفاصيل الشريعة"⁽³⁾.

(1) المصلحة العامة من منظور إسلامي د/ فوزي خليل ص 38، 39، مؤسسة الرسالة، بيروت لبنان، دار المؤيد الرياض السعودية، ط الأولى 1424هـ — 2003م .

(2) هو أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الغرناطي المالكي الشهير بالشاطبي، العلامة المؤلف المحقق، الأصولي، المفسر، الفقيه، له مؤلفات جليلة منها "الموافقات في أصول الشريعة وكتاب الاعتصام"، توفي رحمه الله 790هـ (شجرة النور الزكية في طبقات المالكية للعلامة محمد بن مخلوف ص 231، ط دار الفكر، بدون تاريخ للنشر، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين من كشف الظنون تأليف إسماعيل باشا بغدادى (5/ 18)، دار الفكر 1402هـ — 1982م .

(3) الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحاق الشاطبي وهو إبراهيم بن موسى النحوي الغرناطي المالكي لمتوفى 790هـ، (2/ 6، 7) دار المحرفة بيروت لبنان، بدون تاريخ للنشر .

ويؤكد هذا المعنى ما ذكره ابن القيم رحمته الله حيث قال "إن الشريعة مبناهما وأساسها على الحكم و المصالح للعباد فى المعاش والمعاد، وهى عدل كلها، ورحمة كلها، ومصالح كلها، فكل مسألة خرجت عن العدل إلى الجور، وعن الرحمة إلى ضدها، وعن المصلحة، إلى المفسدة، وعن الحكمة إلى العبث فليست من الشريعة" (1).

وأدلة الشريعة على اعتبارها للمصالح متنوعة لذا فإن هذا المطلب ينقسم إلى فرعين:

الفرع الأول: أدلة القرآن الكريم على رعاية المصالح ودرء المفساد.

الفرع الثانى: أدلة السنة النبوية المطهرة على رعاية المصالح ودرء المفساد.

الفرع الأول

أدلة القرآن الكريم على رعاية المصالح ودرء المفساد

وردت آيات كثيرة تبين أن المقصد العام من التشريع هو مصلحة العباد ومن هذه الآيات

أولاً: قوله تعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَىٰ لَحُكَّامٍ﴾ (2).

فى هذه الآية: يبين الشارع الحكيم تحريم الرشوة، ولم يقصد بذلك حماية الأموال من أكلها بالباطل فحسب، بل تمتد الحماية إلى ميزان العدل

(1) أعلام الموقعين لابن القيم (3/ 5) تحقيق / عصام الدين الصبايى، دار الحديث القاهرة، ط الثالثة، 1417هـ - 1997م .

(2) سورة البقرة جزء من الآية 188 .

بين الناس، حتى لا تتعرض حقوق الناس ومصالحهم للضياع، باختلال ميزان العدل، فإقامة العدل مقصد لجميع الرسالات السماوية، فلا بد من تحريم الرشوة لأن فيها أسباب فساد الراعى والرعية على حد سواء (1).

ثانيا : قوله تعالى: ﴿وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الْخَوَانِ﴾ (2) وقوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ (3).

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَقْبِهِمْ لَمْ يَحْشَوْا وَلَمْ يَنْتَرِهُوا﴾ (4).

وجه الدلالة من هذه الآيات:

تبين هذه الآيات المحافظة على الأموال والنهي عن الإسراف والتبذير، وتضييع الأموال بوضعها في غير ما جعلت له، فالإسراف والتبذير مفسد، وهذا ليس من شيم المؤمنين، لأن من يخاف الله ويخشى حسابه وعقابه، لا يرضى أن يكون من إخوان الشياطين، والمحافظة على المال أمر ضرورى، وإنه جعل لمنافع الإنسان ومصالحهم.

ثالثا : قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا زَنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَنَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (5).

(1) المقاصد العامة للشرعية الإسلامية د/ يوسف العالم ص 566، دار الحديث القاهرة، الدار السودانية لكتب الخرطوم، بدون تاريخ للنشر .

(2)(3) سورة الإسراء من الآية 26، 27، آية 29 .

(3)

(4) سورة الفرقان آية 67 .

(5) سورة الإسراء آية 32 .

هذه الآية صريحة في النهي عن الاقتراب من الزنى، والتعبير بعدم القربان أبلغ لبيان الحرمة، فإذا كان الزنا قبل الإسلام فاحشة، فهو في الإسلام من أكبر الفواحش، وأعظم الكبائر، وأنكر المنكرات، لأنه جريمة اعتداء على مصلحة النسل، ومصلحة النسل تعتبر من المصالح الضرورية التي لم تفرط فيها شريعة من الشرائع⁽¹⁾.

رابعاً: قوله تعالى ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنْ لَخْمَرٍ ۖ لَمْ يَسِرْ قُلٌ فِيهِمَا ۖ ثُمَّ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ ۖ ثُمَّ هُمَا ۖ كَبِيرٌ مِنْ نَفْعِهِمَا ۖ﴾⁽²⁾.

فهذه الآية تنص على أن الخمر والميسر فيهما منافع للناس، ولكن فيهما من الإثم والضرر أكثر مما فيهما من المنافع، فحرمهما الله تبارك وتعالى لغلبة الإثم والمفاسد فيهما، وقد أشار تبارك وتعالى إلى بعض ما فيها من الإثم، وهو إفضاؤها إلى العداوة والبغضاء بين المسلمين، كما قال تعالى : ﴿يَأْتِيهَا ۖ لَدِينٍ ۖ مِنْهُ ۖ لَخْمَرٌ ۖ لَمْ يَسِرْ ۖ وَلَا أَنْصَابُ ۖ وَلَا لَمْ رَجَسٌ ۖ مِنْ عَمَلٍ ۖ لَشَيْطَانٍ ۖ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۖ﴾

﴿ثُمَّ يَأْتِيهَا ۖ لَشَيْطَانٍ ۖ فَنُ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ ۖ لَعَادَاةً ۖ﴾ ﴿لَبَغْضَاءٍ فِي ۖ لَخْمَرٍ ۖ لَمْ يَسِرْ ۖ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ ۖ اللَّهِ ۖ وَعَنِ ۖ الصَّلَاةِ ۖ فَهَلْ ۖ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ۖ﴾⁽³⁾.

خامساً: قوله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا ۖ لَدِينٍ ۖ مِنْهُ ۖ كُتِبَ عَلَيْكُمْ ۖ لَقِصَاصُ فِي ۖ لَقَتْلَى ۖ لَحَرْ ۖ بِالْحَرْ ۖ لَعَبْدٌ ۖ بِالْعَبْدِ ۖ لَا أَنْتَى ۖ بِالْأَنْتَى ۖ فَمَنْ

(1) المقاصد العامة للشريعة الإسلامية د/ يوسف حامد ص 447.

(2) سورة البقرة جزء من الآية 219 .

(3) سورة المائدة آية 90، 91 .

عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ ﴿٢٧٢﴾ إِلَيْهِ يَاجْتَسِنُ ذَلِكَ
تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴿٢٧٣﴾ (١) .

وقوله تعالى ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٢) .

في هاتين الآيتين جاءت الشريعة الإسلامية بما هو خير منه
وُصِّلح في المعاش و المعاد من تخيير الأولياء بين إدراك قتل القاتل،
وبين أخذ الدية أو العفو، فلول القصاص لأهلك الناس بعضهم بعضا
اعتداء واستيفاء، فكان القصاص دفعا لمفسدة التعدى على الدماء بالجناية
والاستيفاء بقتل غير القاتل .

سادسا: قوله تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (٣)، وقوله
تعالى ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ (٤) . وقوله تعالى ﴿ يُرِيدُ
لَّهِ بِكُمْ لَيْسَرٌ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ لُعْسَرٌ ﴾ (٥) .

هذه الآيات تبين أن إرسال الرسول ﷺ رحمه للناس، ومن الرحمة
الإذن لهم على لسانه ﷺ في جلب المصالح، ودفع المفاسد عنهم، ومعلوم

(١) سورة البقرة من الآية ١٧٨ .

(٢) سورة البقرة، الآية ١٧٩ .

(٣) سورة الأنبياء آية ١٠٧

(٤) سورة الحج جزء من الآية ٧٨ .

(٥) سورة البقرة جزء من الآية ١٨٥ .

أن للناس مصالح تتجدد بتجدد الأيام، ولو وقف الاعتبار على المنصوص فقط لوقع الناس في الحرج الشديد، وهذا منافي للرحمة⁽¹⁾ .

من عموم هذه الأدلة، تبين لنا أن الشريعة الإسلامية متطلبية لجلب لمصالح ودرء المفاسد، وهذا يعتبر قاعدة كلية في الشريعة الإسلامية⁽²⁾ .

الفرع الثاني

أدلة السنة النبوية على رعاية المصالح ودرء المفاسد

وردت أحاديث نبوية كثيرة تدل على رعاية مصالح العباد ودرء المفاسد، من هذه الأحاديث :

أولاً: ما روى عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ (قضى أن لا ضرر ولا ضرار)⁽³⁾ .

وجه الدلالة من الحديث:

حيث نفى لنبي ﷺ الضرر في الإسلام، وهذا يدل على أن الضرر مفسدة، فإذا نفاها الشارع بنفيه للضرر لزم إثبات النفع وهو مصلحة، لأن المصلحة والمفسدة نقيضان ولا ثالث وراءهما، فنفي أحدهما إثبات للأخر، ودفع المفسدة نوع من المصلحة⁽⁴⁾ .

(1) تحليل الأحكام "عرض وتحليل لطريقة التعليل و تطوراتها في عصور الاجتهاد والتقليد د/ محمد مصطفى شلبي ص 288، دار النهضة العربية، بيروت، ط الثانية 1401هـ - 1981م .

(2) مقاصد الشريعة لابن عاشور ص 275 .

(3) أخرج الإمام ابن ماجة في سننه (2/ 784)، كتاب الأحكام، باب من بنى في حقهما يضر بجاره، حديث رقم (2340، 2341 طبعة دار الفكر بيروت، مراجعة /أ/ محمد فؤاد عبد الباقي، قال ابن ماجة في الزوائد : هذا إسناد رجاله ثقات .

(4) تحليل الأحكام د/ محمد مصطفى شلبي ص 289 .

ثانياً: ما روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (إياكم والجلوس على الطرقات قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها. قال : قال رسول الله ﷺ فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه، قالوا وما حقه؟ قال : غض البصر، وكف الأذى، ورد السلام، و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر)⁽¹⁾ .

وجه الدلالة :

يؤخذ من هذا الحديث أن دفع المفسدة أولى من جلب المصلحة، لنديه أولاً إلى ترك الجلوس مع ما فيه من الأجر لمن عمل بحق الطريق، وذلك أن الاحتياط لطلب السلامة أكد من الطمع في الزيادة⁽²⁾.

ثالثاً: ما روى عن السيدة عائشة - رضى الله عنها- قالت : قال رسول الله ﷺ (لولا حداثة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم بنيته على أساس إبراهيم عليه السلام فإن قريشاً استقصرت بناءه وجعلت له خلفاً)⁽³⁾ .

في هذا الحديث يخبر النبي ﷺ أن تغيير البيت منكر يجب إزالته، ولكنه امتنع عن ذلك، لما يترتب عليه من نفور بعض المسلمين، حيث

(1) أخرجه الإمام البخارى فى صحيحه، كتاب المظالم والغضب، باب أفنية الدور و لجلوس فيها والجلوس على الصدقات، حديث رقم 2465، (272/2)، كتاب الاستئذان، باب قول الله تعالى " ياأيها الذين ءامنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ... " حديث رقم 6229، (4/419)، و أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب اللباس والزينة، باب النهى عن الجلوس فى الطرقات وإعطاء الطريق حقه، حديث رقم 2121، (3/1675).

(2) فتح البارى بشرح صحيح البخارى (6/38) .

(3) أخرجه الإمام البخارى فى صحيحه، كتاب الحج، باب فضل مكة وبنائيتها، وقوله تعالى : (وإذ جعلنا البيت مثابة للناس)، حديث رقم 1585، (1/675)، و أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب الحج، باب نقض الكعبة و بنائها، حديث رقم 1333، (2/968) .

ألفوا هذا الوضع، وفي تغييره حرج لهم، وربما رجعوا إلى الشرك مرة أخرى، فقدم النبي ﷺ درء هذه المفسدة على جلب المصلحة لما في بقائه من تأليف القلوب (1).

إثبات ما روى عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ (الإيمان بضع وسبعون شعبة أو بضع وستون فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان) (2).

وجه الدلالة من الحديث: حيث جمع النبي ﷺ حقيقة الدين بين طرفين اثنين، أولهما يبدأ بعقيدة التوحيد، حيث يمتد من هذه البداية، حتى ينتهي إلى آخر الطرف الثاني. وهو أبسط نموذج لخدمة المصلحة العامة متمثلاً في إماطة الأذى عن الطريق، وعليه فتكون جميع وجوه المصالح على اختلاف أنواعها داخلة في إطار محصور بين طرفيه (3).

خامساً: ما روى عن عبد الله بن مسعود قال : (كنا مع النبي ﷺ شباباً لا نجد شيئاً فقال لنا رسول الله ﷺ يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه له وجاء) (4).

(1) تعليل الأحكام د/ محمد شلبي ص 31.

(2) الحديث رواه بهذا اللفظ الإمام مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان عدد شعب الإيمان وفضلها وأدناها وفضيلة الحياء وكونه من الإيمان، حديث رقم 35، (1/63).
والحديث رواه الإمام البخاري بلفظ "الإيمان بضع وستون شعبة وحياء شعبة من الإيمان"، كتاب الإيمان، باب أمور الإيمان، حديث 9، (1/21).

(3) ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية د/ محمد سعيد البوطي ص 78.

(4) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب من لم يستطع الباءة فليصم، حديث رقم 5066 (3/950) وأخرجه لإمام البخاري في غير هذا الموضع، أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن طأقت-

ففى الحديث حث النبى ﷺ للقادر على تكاليف الحياة بالزواج، شارحا لهم ما يترتب على ذلك من مصالح متمثلة فى حفظ البصر والفرج، اللذين أمر الله بحفظهما، واللذين إذا لم يحفظا فإن شرور أو مفسد كثيرة تنشأ عنهما، وفى الوقت نفسه يأمر العاجز عن تحمل مؤنة الزواج بعلاج آخر، وهو الصوم ليكسر بذلك شهوته، ومتى كسرت كان الحفظ والوقاية من الوقوع فى الرذيلة⁽¹⁾.

نفسه إليه ووجد مؤنة واشتغال من عجز عن المؤن بالصوم، حديث رقم 1400 (2 / 1019) .

(1) تحليل الأحكام د/ محمد مصطفى شلبى ص 29.

المبحث الثاني

أقسام المصالح والمفاسد

قسم العلماء المصالح والمفاسد تقسيمات عديدة باعتبارات مختلفة وغالباً ما يكون ذلك عند كلامهم عن الوصف المناسب⁽¹⁾ لمشروعية الحكم، ومدى إفضائه إلى مقصود الشارع، وأهم هذه التقسيمات ثمانية باعتبارات التالية :

التقسيم الأول: أقسام المصالح والمفاسد باعتبار وقتها وزمن حصولها إلى مقاصد دنيوية⁽²⁾، وأخروية⁽³⁾.

التقسيم الثاني : أقسام لمصالح والمفاسد باعتبار لثبات والتغير إلى ثابتة⁽⁴⁾ ومتغيرة⁽⁵⁾.

(١) المناسب : عبارة عن وصف ظاهر منسبط يلزم من ترتيب الحكم على وفقه حصول ما يصلح أن يكون مقصوداً من شرع ذلك الحكم، سواء كان ذلك الحكم نفيًا أو إثباتاً، وسواء كان ذلك المقصود جلب مصلحة أو دفع مفسدة (الأحكام في أصول الأحكام تأليف لإمام سيف الدين أبي الحسن علي بن أبي علي بن محمد الأمدى (388/3، 389) دار لكتب العلمية بيروت - لبنان 1403هـ - 1983م .

(2) لمصالح والمفاسد الدنيوية وهي قسمان : **القسم الأول :** ناجز لحصول كمصالح للأكل والمشرب والملابس، ولما كسب والمساكن والمراكب وغيرها . **القسم الثاني :** متوقع الحصول كالتجارة لتحصيل لأرباح، وكذلك بناء الديار، وزرع لحبوب، وغرس لأشجار وكل ذلك مصالح متوقعة .

(3) **المصالح والمفاسد الأخروية :** وهي متوقعة الحصول، يد بها يعرف أحد بم ختم له، ولو عرف ذلك لم يقطع بالتقوى، ولو قطع بالقبول لم يقطع بحصول ثوابها ومصالحها بجوز دهبها بالموارنة والمقصدة (يراجع فيما سبق قواعد الأحكام لعز بن عبد السلام (1/ 43) وانظر له أيضاً الفوائد في اختصار المقاصد ص53).

(4) **المصلحة والمفسدة الثابتة :** وهي التي لا تتغير على مر الأيام مع تغير الأزمان والبيئات والأشخاص، وذلك كتحریم الظلم، والقتل، والسرقه والزنا وغيرها .

(5) **المصلحة والمفسدة لمتغيرة :** هي المتغيرة بحسب تغير الأزمان، والبيئات، والأشخاص، كالتعازير والنهي عن المنكر (تعلييل الأحكام د/ محمد شلبي).

التقسيم الثالث: أقسام المصالح والمفاسد باعتبار عمومها وخصوصها إلى كلية⁽¹⁾ وجزئية⁽²⁾.

التقسيم الرابع: أقسام المصالح والمفاسد باعتبار الغايات إلى وسائل⁽³⁾ ومقاصد⁽⁴⁾.

ص 282، نظرية المصلحة د/ حسين حامد ص 36، المقاصد العامة للشريعة الإسلامية د/ يوسف حامد ص 145).

(1) المصلحة والمفسدة الكلية: هي التي تعود على عموم الأمة أو جماعة عظيمة من الأمة أو قطر بالخير أو الشر .

(2) المصلحة والمفسدة الجزئية : هي مصلحة الفرد أو الأفراد القليلة، وهي أنواع ومراتب، وقد تكلفت بحفظها أحكام الشريعة في المعاملات (المقاصد العامة د/يوسف حامد ص 172، مقاصد الشريعة الإسلامية لطاهر بن عاشور ص 313، 314، أصول الفقه د/ وهبه الزحيلي (2/1028) ط دار الفكر الأولى 1406هـ - 1986م .

(3) يقصد بالوسائل بالمعنى العام : هي الأفعال التي يتوصل بها إلى تحقيق المقاصد، والمراد بالأفعال ما يصدر عن العبد مطلقا، سواء كان من أفعال الجوارح أم القلوب أو بمعنى آخر هي الأحكام التي شرعت لأن بها تحصيل أحكام أخرى، فهي غير مقصوده لذاتها بل لتحصيل غيرها على الوجه المطلوب الأكمل، إذ بدونها قد لا يحصل المقصد أو يحصل معرضا للاختلال والانحلال (قواعد الوسائل في الشريعة الإسلامية دراسة أصولية في ضوء المقاصد الشرعية د/مصطفى بن كرامه الله مخدوم تقديم فضيله الشيخ القاضي عطية بن محمد سالم، د/ عبد الله الزايد ص 47 دار أشليب للنشر والتوزيع، ط 1420هـ - 1999م، مقاصد الشريعة لابن عاشور ص 417.

(4) أما المقاصد فقد عرفها الطاهر بن عاشور بأنها "الأعمال والتصرفات المقصودة لذاتها، التي تسعى النفوس إلى تحصيلها بمساع شتى، أو تحمل على السعي إليها إمتثالا، وهي تنقسم إلى قسمين مقاصد للشرع، ومقاصد للناس في تصرفاتهم (مقاصد الشريعة الإسلامية للطاهر بن عاشور ص 415.

التقسيم الخامس: أقسام المصالح والمفاسد باعتبار تحقق الحاجة

إلى حليها أو دفع المفاسد عن أن تحقيق بها إلى قطعية⁽¹⁾، وظنية⁽²⁾، ووهمية⁽³⁾.

التقسيم السادس: أقسام المصالح والمفاسد باعتبار شهادة

الشارع، لها بالاعتبار أو الإلغاء إلى مصالح معتبرة⁽⁴⁾، ومصالح ملغاة⁽⁵⁾، ومصالح مرسلة⁽⁶⁾.

(1) المصلحة القطعية: هي المتينة التي دلت عليها دلالة لنص التي لا تحتل التأويل.

(2) المصلحة الظنية: هي التي اقتضى العقل ظنه كاتخاذ كلاب الحراسة في الدور وقت الخوف.

(3) المصلحة الوهمية: هي التي يتحیل فيها صلاح وخير، إلا أنه عند التأمل ضرر كتناول المخدرات والأفيون والحشيشة والكوكايين والهروير، وشرب المسكرات من لخمور والأندة وسائر لأشربة المسكرة (أصول الفقه الإسلامي د/ وهبه الرحيلي ص 1029، مقاصد الشريعة لأن عاشور ص 314، 315)

(4) المصلحة المعتبرة: وهي التي قامت الأدلة الشرعية المعينة على رعايتها واعتبارها، بأن أمرت بتحصيل أسبابها الموصلة إليها، وهذه يجوز التعليل بها بالاتفاق وتعدية أحكامها إلى غير محال النصوص.

(5) المصلحة الملغاة: وهي التي قامت الأدلة الشرعية المعينة على عدم اعتبارها والاتفات إليها في التشريع، وهذه لا يصح التعليل بها وبناء الأحكام عليها ومثالها التسوية بين الذكور والإناث في الميراث، فهذه مصلحة شهد الشرع لبطلانها، وذلك لوجود النص على أن للذكر مثل حظ الأنثيين.

(6) المصلحة المرسلة (المطلقة): وهي المصلحة التي لم يشرع الشارع حكماً لتحقيقها، ولم يدل دليل شرعي على اعتبارها أو إلغائها، وسميت مطلقة لأنها لم تقيد بدليل اعتبار أو دليل إلغاء، مثل المصلحة التي شرع لأجلها الصحابة اتخاذ المسجون، أو ضرب العقود (علم أصول الفقه د/ عبد الوهاب خلاف ص 84، الناشر در علم، ط العاشرة، 1405هـ - 1984م، أثر الأدنة = المختلف فيها في لفقه الإسلامي د/ مصطفى ديب البغدادي ص 32، 33 ط دار القلم دمشق، =

التقسيم السابع : أقسام المصالح والمفاسد إلى أصلية⁽¹⁾،

وتابعة⁽²⁾.

التقسيم الثامن : أقسام المصالح والمفاسد باعتبار قوتها ومقدار

حاجة بقاء العلم وصلاحه إليها إلى ضرورية، وحاجية، وتحسينية .

وهذا التقسيم هو الذى يهمننا من هذه التقسيمات .

دار العلوم الإنسانية دمشق، أصول الفقه الميسر د/ شعبان محمد إسماعيل (2/ 247، 248) ط دار الكتاب الجامعى، ط الأولى 1415هـ — 1994م، أصول الفقه الإسلامى د/ محمد شلى ص 285، 286، 287، 288، الجزء الأول، دار النهضة العربية 1406هـ — 1986م، أصول الفقه الإسلامى د/ بدران أبو العنين ص 209، الناشر مؤسسة شباب الجامعة 1984م .

(1) المصلحة الأصلية: وهى التى لاحظ فيها للمكلف، لأنها قيام بمصلح عامة مطلقة، لا تختص بحال دون حال ولا بصورة دون صورة، ولا بوقت دون وقت، وهما قسمان ضرورية عينية، وضرورة كفاية .

(2) المصلحة التبعية : وهى التى روعى فيها حظ المكلف، أى من جهتها يحصل له مقتضى ما جبل عليه من نيل الشهوات، والاستمتاع بالمباحات (المواقفات فى أصول الشريعة للشاطبى ص (2/ 176، 178).

المبحث الثالث

ميزان ترتيب المصالح في الشريعة الإسلامية

تهدف أحكام الشريعة الإسلامية إلى تحقيق مصلحة الإنسان في الدنيا والآخرة، واقتضى تحقيق المصلحة للإنسان أن تقصد الشريعة إلى المحافظة على أمور ثلاثة، وهي الضروريات، والحاجيات، والتحسينات . ولكن قبل الخوض في بيان ميزان ترتيب المصالح في الشريعة الإسلامية، كان لابد من إلقاء الضوء على الأدلة التي تبين مشروعية استخدام الخلايا الجذعية في - زراعه الأعضاء و التجارب العلمية -

الأدلة: قد يبدو أن استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية من الأمور المستحثة، التي لم يبحثها الفقهاء القدامى ولم يقدّم دليل من الشرع عليها، إلا أنه وبإمعان النظر نجد أن الشريعة الإسلامية جاءت صالحة لكل زمان ومكان، وأن استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية من المصالح التي قام الشرع على بينها .

وهبل لذلك: ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء) (1) .

وأيضا ما روى عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله) (2) .

وأيضا ما رواه أسامة بن شريك قال : (قالت الأعراب يا رسول الله ألا نتداوى؟ قال نعم يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع

(1) سبق تخريجه ص : 64 .

(2) سبق تخريجه ص : 65 .

له شفاء أو قال دواء الاداء واحد . قالوا يا رسول الله و ماهو قال
الهرم (1) .

وجه الدلالة من الأحاديث :

فى هذه الأحاديث يحتثا الرسول ﷺ على طلب لدواء لعلاج الأ
مراض، حيث بين أن لكل داء دواء، وبين أن من الأحكام التى قصدت
حفظ النفس طلب الدواء، وعدم ترك الإنسان نفسه أو غيره فريسة للمرض

٢٩٤

فإن كان الهدف من استخدام الخلايا الجذعية فى الجوانب النافعة
المفيدة للإنسان كزرع الأعضاء، والتداوى من الأمراض المستعصية
خاصة، وإجراء التجارب عليها نتيجة للبحث والاكتشاف والتقدم العلمى،
فإن ذلك من الأمور المباحة، أما إذا كان الهدف من استخدام الخلايا
الجذعية فى الجوانب الضارة للإنسان، كإجهاض الأجنة من أجل لحصول
على خلاياها واستثمارها تجارياً، أو تباع لإجراء لتجارب عليها
واستخدامها فى الزرع، أو استخراج بعض العقاقير فإن ذلك غير جائز (2)

بقى أن تلقى الضوء على ميزان ترتيب المصالح فى الشريعة
الإسلامية:

(1) سبق تخريجه ص : 65.

(2) قضايا فقهية معاصرة "استخدام الأجنة فى البحث والعلاج" أ. د/ محمد رأفت
عثمان، ص : 89 وانظر له أيضاً " جنين للبيع تجارة خاسرة برغم فوائدها " مقال
منشور بجريده الأهرام، ص 29، السنة 132، العدد 44411، ط الأولى، الخميس
7 من رجب 1429هـ - 10 يوليو 2008م، تخليق الأجنة المشوهة إنسانياً ودينيّاً
د/محمد الزحيلي ص 23.

سبقَت الإشارة أن علماء الشريعة يرون أن أحكامها ترجع إلى تحقيق مقاصد الشارع في الخلق و حمايتها، وأن هذه المقاصد لا تعدو ثلاثة أقسام الأول أن تكون ضرورية، والثاني أن تكون حاجية، والثالث أن تكون تحسينية .

يقول الإمام الشاطبي رحمه الله في تحديد مفاهيم هذه الأقسام :
أما الضروريات : عرفها بأنها ما لا بد منها في قيام مصالح الدين و الدنيا، بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة، بل على فساد و تهارج و فوات حياة، وفي الآخرة فوت النجاة و النعيم و الرجوع بالخسران المبين ⁽¹⁾ .

وقد دل الاستقراء على أن الشارع الحكيم قد شرع من الأحكام، و التكاليف ما يحمي هذه المصالح و التي تبلغ الحاجة إليها مبلغ لضرورة، و لا تقوم الحياة الإنسانية إلا بها، و ذلك حتى يضمن تحقيق الثمرة المرجوة من تشريع هذه الأحكام، و قد تكفل الشرع بحفظ هذه الضروريات من ناحيتين:

الأولى: إيجابية، و تتعلق بمراعاتها من جنب الوجود، و هو جلب المصالح .

الثانية : سلبية، و تتعلق بمراعاتها من جانب العدم، و هو درء المفاسد ⁽²⁾ .

أما الحاجيات : فهي " ما فتقر إليها من حيث التوسعة و رفع الضيق، المؤدى في الغالب إلى الحرج و المشقة اللاحقة بفوات المطلوب،

(1) الموافقات للشاطبي (8/2) .

(2) الموافقات للشاطبي (9/2) .

فإذا لم تراعى دخل على المكلفين على الجملة الحرج والمشقة، ولكنه لا يبلغ مبلغ الفساد العادى المتوقع فى المصالح العامة⁽¹⁾.

وهى جارية فى العبادات، والعداات، والمعاملات، والعقوبات

ففى العبادات: شرع الله سبحانه وتعالى الرخص تخفيفاً على

المكلفين، إذا كان فى العزيمة مشقة عليهم، فأباح الفطر فى رمضان للمريض والمسافر، قال تعالى ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾⁽²⁾.

كما أباح التيمم لمن لم يجد الماء، قال تعالى: ﴿فَمَنْ تَجَدَّاهُ مَاءً

فَتَيْمَّمْهُ صَعِيدًا طَيِّبًا﴾⁽³⁾.

وفى العادات: أباح الشارع الصيد والتمتع بالطيبات مما هو حلال فى الأكل والمشرب والملبس والمسكن، وغير ذلك مما لا يترتب عليه الإخلال بالحياة ذاتها، ولكن إذا ترك وقع الناس فى حرج ومشقة.

وفى المعاملات: أباحت الشريعة الإسلامية أنواعاً كثيرة من العقود رغم أنها لا تنطبق عليها القواعد العامة، وإنما أبيحت لحاجة الناس إليها فقد شرع الله سبحانه وتعالى السلم⁽⁴⁾، والإجارة⁽⁵⁾،

(1) الموافقات للشاطبى (9/2).

(2) سورة البقرة جزء من الآية 184.

(3) سورة المائدة جزء من الآية 6.

(4) السلم: هو بيع موصوف فى الذمة (مغنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج شرح الشيخ / محمد الشريبنى الخطيب (2/ 102) 1377 هـ - 1958م، مطبعة مصطفى البابى الحلبي.

(5) الإجارة: هى عقد على منفعة معلومة قابلة للبدل والإباحة بعوض معلوم (مغنى المحتاج للخطيب لشريبنى (2/ 247).

والمزراعة⁽¹⁾، وغير ذلك مما جرى عليه عرف الناس ودعت إليه حاجاتهم⁽²⁾.

وفى العقوبات: جعل لولى المقتول العفو عن القصاص إما نظير الدية أو عفو، وجعل الدية فى القتل الخطأ على العاقلة⁽³⁾.

وأما التحسينات : فهى ما استحسن عادة لحفظ لمصالح دون احتياج إليها، ككل ما يدعو إلى مكرم الأخلاق، ومحاسن العادات من المندوبات ومراعاتها، مما يقع موقع التحسين والتزيين، ويتفق مع الأخذ بما يليق فى رعاية أحسن المناهج فى العادات والمعاملات مما الفته الطباع ودرج عليه لناس⁽⁴⁾.

وعرفها الإمام الشاطبى : " بأنها الأخذ بما يليق فى محاسن العادات، وتجنب الأحوال المذنبات، التى تأنفها العقول الراجحات ويجمع ذلك قسم مكارم الأخلاق"⁽⁵⁾

وعرفها الشيخ طاهر بن عاشور بقوله " والمصالح لتحسينية عندى : ما كان بها كمال حال الأمة فى نظامها، حتى تعيش أمنة مطمئنة، ولها بهجة منظر المجتمع فى مرأى بقية الأمم، حتى تكون لأمة الإسلامية

(1) المزراعة : هى دفع لأرض لمن يزرعها على أن يكون له حصة فى الزرع (كشاف القناع للبهوتى (17/4) تحقيق/أبى عبد الله محمد الشافعى، دار لكتب العلمية، بيروت، ط1418هـ - 1997م

(2) أصول الفقه الإسلامى د/ وهبه الزحيلي (2/ 1023) ط دار الفكر 1406هـ - 1986م .

(3) أصول الفقه الإسلامى أ.د/ محمد مصطفى شلبى (1/ 516) دار النهضة للنشر والتوزيع 1406هـ - 1986م .

(4) المستصفى للغزالي ص 175 .

(5) الموافقات للشاطبى (2/ 9) .

مرغوباً فيها من ناحية الاندماج، أو التقرب إليها، فإن لمحاسن العادات مدخلا في ذلك، سواء كانت عادات عامة كستر العورة، أو خاصة ببعض الأمم، كخصال الفطرة⁽¹⁾ .

وقد شرع الإسلام في مختلف أبواب العبادات والمعاملات والعادات والعقوبات:

ففي العبادات: شرع الله سبحانه طهارة الثوب فقال تعالى :
﴿وَيَبَايَكَ فَطَهَّرْ﴾⁽²⁾ .

وشرع طهارة البدن فقال تعالى ﴿يَتَأْتِيَهَا لَذِيئٌ مِّنْهُ﴾
﴿فَمُتِمِّمٌ لِّىَ الصَّلَاةِ فَاغْسِلُ وُجُوهَكُمْ وَيَدَيْكُمْ لَىَ لَمْ يَفِرْقِ مَسْحُورٌ بِرُءُوسِكُمْ وَرِجْلُكُمْ لَىَ لَكَعَبَتَيْنِ﴾⁽³⁾ .

وكما شرع طهارة الثوب والبدن، شرع ستر العورة، فقال تعالى
﴿يَلْبَسِنِى ذِمَّ خَذُورٍ يَنْتَكِمُ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾⁽⁴⁾ .

ومن الأمثلة أيضاً : التقرب إلى الله بنوافل لطاعات من صلاة، وصيام، وصدقة، وغير ذلك و التحلى بالآداب الحسنة والاعتسالى يوم الجمعة، ويوم عرفة و هكذا .

(1) مقاصد الشريعة الإسلامية الشيخ طاهر بن عاشور ص 307، 308.

(2) سورة المدثر آية 4 .

(3) سورة المائدة جزء من الآية 6 .

(4) سورة الأعراف جزء من الآية 31 .

وفى العادات: أرشد الشارع إلى اجتناب أكل النجس، أو شرب

المستقذر فقال تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ لَمْ يَتَّعِدْكُمْ لَدَمٌ وَلَحْمٌ لِّخَنزِيرٍ وَمَا
هُلَّا لِعَظِيرٍ لِلَّهِ بِهِ﴾ لَمْ تَخْنَقَهُ لَمْ تَقُودَهُ لَمْ تَرْدِيَهُ لَمْ تَطْبَحَهُ (1).

وفى المعاملات: نهى الشارع عن بيع الإنسان على بيع أخيه.

فعن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال (لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن يأذن له) (2).

وفى العقوبات: منع التمثيل بالقتلى، وحرم قتل النساء والأطفال

والرهبان في الحروب وأوجب الوفاء بالعهد (3).

من خلال ما تقدم من بيان المراد من لضرورى والحاجى
والتحسينى يتبين أن : الضروريات أهم هذه المقاصد إذ يترتب على فقدانها
اختلال نظام الحياة، و شيوع الفوضى بين الناس و ضياع مصالحهم،
ويليهما الحاجيات إذ يترتب على فقدانها وقوع الناس فى الحرج والعسر،
واحتمال المشقات التى قد تنوء بهم، وتليهما التحسينات إذ لا يترتب على
فقدانها اختلال نظام الحياة، ولا وقوع الناس فى الحرج، و إن ترتب على
فقدانها خروج الناس عن مقتضى الكمال الإنسانى و المرأة ما تستحسنه
العقول السليمة (4).

(1) سورة المائدة جزء من الآية 3 .

(2) أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه، كتاب البيوع، باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه، وسومه على سومه وتحريم النجس، حديث رقم 1412، (3/ 1154) .

(3) الموافقات للشاطبى (2/ 10) .

(4) علم أصول الفقه د/ عبد الوهاب خلاف ص 205، 206 .

المبحث الرابع

المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

تمهيد ونقسييم: إن لقصد الأسمى والغية من الشرع الإسلامى هو المصلحة الإنسانية، وذلك مقتضى الرحمة التى من أجلها بعث الله الرسل، وقد اتفق على ذلك العلماء الذين أدركوا مقاصد الشريعة و مارمها، فكل نصوص الشريعة جاءت لتحقيق هذه الغاية السامية، فما من نص شرعى إلا وقد جاء لتحقيق المصلحة، وإن غابت عن بعض الأذهان، ولا تغيب هذه المصلحة إلا عندما يختلط معنى المصلحة بالهوى والتشهى ، ومن المعلوم أن المصالح كلها ليست فى رتبة واحدة بل فى رتب متفاوتة، فمنها الراجح ومنها المرجوح .

فما هى المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية ؟ وما هو الميزان الشرعى لهما؟ هذا ما أحاول توضيحه فى مطلبين :

المطلب الأول: المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

المطلب الثانى : الموازنة بين المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

المطلب الأول

المصالح و المفسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى زراعة الأعضاء و التجارب العلمية

لبيان المصالح و المفسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية
فى - زراعة الأعضاء والتجارب العلمية -
أتناول ذلك فى فرعين أساسيين:

الفرع الأول : المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى
زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

الفرع الثانى : المفسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى
زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

الفرع الأول

المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية

فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

ذكر الأطباء مصالح كثيرة تترتب على استخدام الخلايا الجذعية
فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية يعود معظمها إلى علاج أمراض
مستعصية، أو الوقاية منها، إما مباشرة باستعمال بعض من خلايا الجنين،
وإما بصورة غير مباشرة، بالتوصل إلى معارف طبية تمكن الأطباء من
العلاج والوقاية⁽¹⁾.

(1) حقيقة الجنين وحكم الانتفاع به فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية د/محمد

ومن المصالح التى ذكرها الأطباء من استخدام الخلايا الجذعية :

(أ) تساعد الخلايا لجذعية فى معرفة الكثير عن تكوين لجنين الإنسانى، وكيفية تشريح جسم الإنسان وتكوين أنسجته وأعضائه، وكيف يمكن أن تتوقف عملية النمو عند مرحلة معينة مؤدية إلى عيوب خلقية .

على سبيل امثال : الأمراض المعضلة التى تصيب الإنسان، مثل

السرطان والعيوب الخلقية تحدث نتيجة لانقسام الخلايا وتخصصها غير لطيعى، والفهم الجيد للعمليات الخلوية سوف يساعد على تحديد الأسباب الأساسية، ومواقع الخطأ التى تتسبب عادة فى أمراض مميتة⁽¹⁾.

(ب) علاج بعض أنواع من الأمراض العصبية الخطيرة، وبعض أمراض المناعة وبعض أنواع العقم عند الرجال، وبعض أنواع الحروق .

(ج) معرفة الكثير عن أسباب التشوهات الخلقية التى تحدث فى أعضاء الجسم المختلفة أثناء النمو داخل الرحم .

(د) معرفة الكثير عن أسباب الإجهاض، فى كثير من الحالات التى لا نجد لها علاجاً واضحاً .

(هـ) دراسة تأثير الأدوية المختلفة الجديدة على خطوط الخلايا الجذعية، بدلا من أنسجة الحيوانات التى تختلف فى رد فعلها عن أنسجة خلايا البشر .

(1) العلاج الجينى د/ عبد الهادى مصباح ص 24، الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة د/ مأمون الحاج ص 197، 198، إجراء التجارب على الأجنة المجهضة والأجنة المستتبة د/ محمد البار ص 207، 227، وانظر له أيضا الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية ص 17. الخلايا لجذعية د/ صالح الكريم ص 30 . ولمزيد من التفصيل راجع ص 22 : 31 من البحث .

الفرع الثاني

المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية

في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

سبقَت الإشارة إلى أن العلماء ذكروا العديد من المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، ومع ذلك يمكن القول بأن هناك من المفاسد التي يمكن أن تترتب على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية ومن المفاسد التي ذكرها العلماء نتيجة لاستخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية :

(أ) انتشار الإجهاض - إتلاف الأجنة - بمعنى أن إجهاض الأجنة لعزل الخلايا الجذعية يمنع من تمام إعداد الجنين ليكون مركبا صالحا لاستقبال الروح الإنسانية⁽¹⁾.

المطلب الثاني

الموازنة بين المصالح و المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

أتناول ذلك في ثلاثة فروع :

الفرع الأول : بيان المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

(1) ينظر لخلايا الجذعية من الحيوانات للإنسان د/ سعد الدين هلالى، ص 91، ومستفاد أيضا من محاضرة فضيلته في "دوة الخلايا الجذعية"، حكم الانتفاع بالأجنة في زراعة الأعضاء د/ محمد نعيم ياسين ص 105 .

الفرع الثاني: بيان المفسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية .

الفرع الثالث: نتيجة الموازنة بين المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

الفرع الأول

بيان المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية

في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية

ذكر العلماء مصالح متعددة لاستخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، هذه المصالح يقع بعضها في رتبة الضروريات، وبعضها في رتبة الحاجيات، وبعضها في رتبة التحسينات . ومن المصالح التي ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية و تقع في رتبة الضروريات، هي تلك المصالح المتمثلة في علاج بعض الأمراض المستعصية، مثل مرض الخرف المبكر المعروف باسم " الزهايمر " أو لمعالجة أمراض مزمنة مثل مرض " رقص هنتجتون"⁽¹⁾، حيث تسبب هذه الأمراض لأصحابها حرجا عظيما وتفسد عليهم حياتهم .

ومن المصالح التي ذكرها العلماء أيضا لاستخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء و التجارب العلمية وتقع في رتبة الضروريات،

(1) إجراء التجارب على الأجنة المجهضة د/ محمد على البار ص 227، انتفاع لإنسان بأعضاء جسم إنسان آخر حيا أو ميتا غرس الأعضاء في جسم الإنسان مشاكله الاجتماعية وقضاياها الفقهية د/ محمد أيمن صافي ص 133، مجلة مجمع لفقه الإسلامي، الدورة الرابعة، العدد الرابع، الجزء الأول 1988م .

مصلحة علاج بعض الأمراض التي تصيب جهاز المناعة عند الأطفال،
وبعض أنواع مرض السكرى، وبعض أنواع الحروق، ومعالجة بعض
أنواع العقم عند الرجال، والوقاية من حالات الإجهاض .

ومن المصالح التي ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا الجذعية فى
زراعة الأعضاء والتجارب العلمية وتقع فى رتبة الحاجيات معرفة الكثير
عن أسباب التشوهات الخلقية التي تحدث فى أعضاء الجسم المختلفة أثناء
النمو داخل الرحم (1).

ومن المصالح التي ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا الجذعية فى
زراعة الأعضاء والتجارب العلمية وتقع فى رتبة التحسينات دراسة تأثير
وسمة العاقر أو الدواء على خطوط الخلايا الجذعية .

فهذه هى قيمة المصالح التي ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا
الجذعية فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، بعضها يقع فى رتبة
الضروريات، وبعضها يقع فى رتبة الحاجيات، وبعضها الآخر يقع فى
رتبة التحسينات .

الفرد الثاني

بيان المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية

فى زراعة الأعضاء و التجارب العلمية

ذكرت فيما سبق المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية فى
زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، فما قيمة هذه المفسدة إذا وضعت فى
ميزان ترتيب المقاصد الشرعية، هذا ما أحاول توضيحه - أن شاء الله
تعالى - فأما عن مفسدة إجهاض الأجنة - إتلاف الأجنة - فتختلف وجهه
نظر العلماء فيها إلى اتجاهين :

(1) حقيقة الجنين وحكم الانتفاع به د/ محمد نعيم ياسين ص 111، 112 .

الانجاء الاول: يرى أن إجهاض الجنين لعزل الخلايا الجذعية و استخدامها في زراعة الأعضاء و لتجارب العلمية مفسدة يجب منعها سواء قبل نفخ الروح أو بعده .

واستندوا على ذلك: أن الإسلام كفل حرمة الأجنة منذ تعلقهم بالرحم، واستخدامها في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية يعد نوعاً من الإتياف لها والقضاء عليها⁽¹⁾ .

الانجاء الثانى : يرى أن المفاصد المترتبة على إجهاض الجنين لعزل الخلايا الجذعية و استخدامها في زراعة الأعضاء و لتجارب العلمية تختلف باختلاف المرحلة التى أجهض فيها الجنين، ومن هؤلاء د/ محمد نعيم ياسين⁽²⁾.

وذلك على النحو التالى لجنين إذا بلغ من العمر أربعة أشهر ونفخت فيه الروح أصبح آدمى حى، وأن الانتفاع بأخذ خلاياه وإجراء التجارب عليها إذا تسبب فى إزهاق روحه يكون قتلاً لآدمى حى، وقتل الآدمى فى الإسلام لا يحل إلا إذا كان عقوبة على معاصى حددها الشرع، وهو ما لا يتصور وقوعه من لجنين، ولا يسوغ إزهاق روح الآدمى كونه سبباً فى إحياء روح آدمى آخر، لأن الأرواح الآدمية فى ميزان الإسلام سواء، ما دام أصحابها لم يرتكبوا من المعاصى ما يستوجب إهدار أرواحهم⁽³⁾

أما الجنين الذى لم تنفخ فيه الروح، فإن التصرف فيه بأخذ خلاياه أو إجراء التجارب عليها لا يعد قتلًا لآدمى، وأن أدى ذلك إلى فقدانه قابليه

(1) ينظر الاستفادة من الأجنة المجهضة والفائضة فى زراعة الاعضاء و إجراء التجارب د/ عبد لله حسين باسلامة ص 191 .

(2) حقيقة الجبر و حكم الانتفاع به د/ محمد نعيم ياسين ص : 101، 108، 109 .

(3) المرجع السابق ص 101 .

النمو و الاغتذاء، فالقتل لا يكون إلا إذا كان محله أدمياً فيه روح، وهذا لم تتفخ فيه الروح، فهذا العمل ليس قتلًا لأسمى، ولا إيذاءً لأدنى في ذاته، ولا يعتبر تقويتنا لحياة إنسانية، ولا بد من أن كل من الأب و الأم فى ذلك⁽¹⁾.

الفرع الثالث

نتيجة الموازنة بين المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام

الخلايا الجذعية فى زراعة الأعضاء و التجارب العلمية

بالنظر إلى وزن المصالح والمفاسد التى ذكرناها لاستخدام الخلايا

الجذعية فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية يتبين ما يلى:

(أ) المصالح التى ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا الجذعية فى زراعة

الأعضاء والتجارب العلمية تتفوق على مفاسد من حيث الجملة .

(ب) من حيث التفصيل فينبغى النظر إلى كل حالة بخصوصها، نظرا

للتفاوت قيمة المصالح التى ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا الجذعية فى

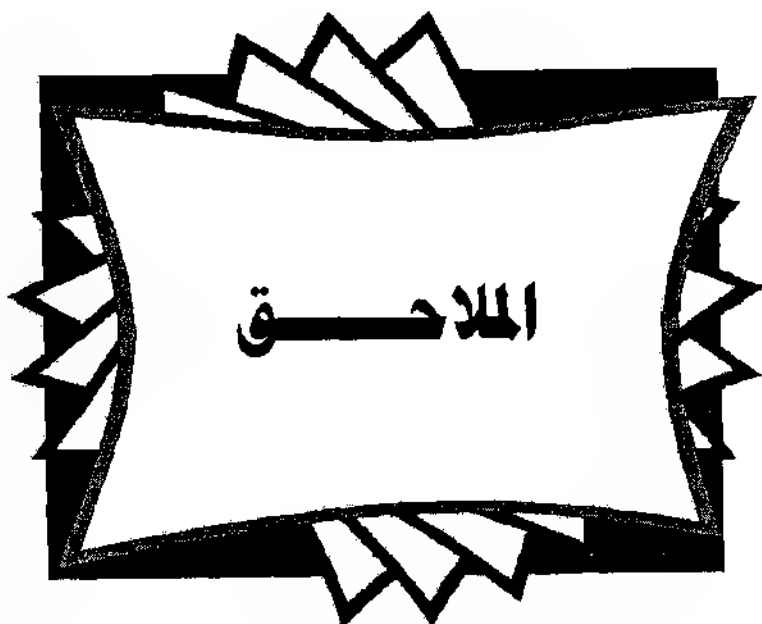
زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، فبعضها يقع فى رتبة

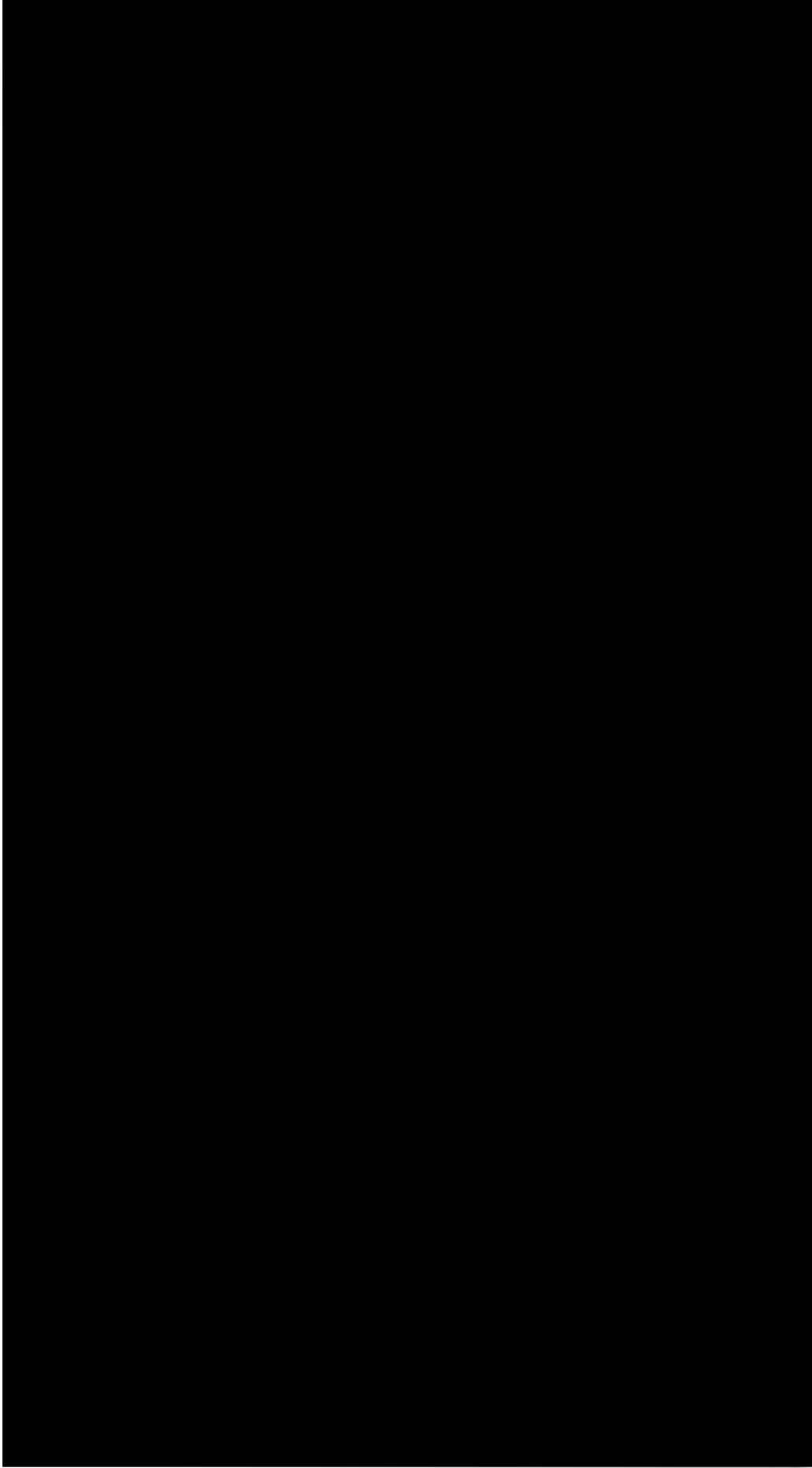
الضروريات، وبعضها يقع فى رتبة الحاجيات، وبعضها الآخر يقع فى

رتبة التحسينات⁽²⁾.

(1) المرجع السابق ص : 108 .

(2) المرجع السابق ص : 113 .





ملحق رقم (1)

توصيات ندوة الخلايا الجذعية⁽¹⁾

بعون الله وتوفيقه عقدت المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية ندوتها العالمية حول "الخلايا الجذعية - الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - والتحديات" بالتعاون مع المكتب الإقليمي لمنظمة الصحة العالمية بالقاهرة، ومنظمة اليونسكو، والإيسيسكو، ومجمع الفقه الإسلامي بجدّة، بالقاهرة فى الفترة ما بين 23، 25 شوال 1428 هـ الموافق 3، 5 تشرين الثانى / نوفمبر 2007م، تحت رعاية أ.د/ حاتم الجبلى، وزير صحة جمهورية مصر العربية.....وقد اعتمدت الندوة المصطلحات الآتية المستعملة فى البحوث المقدمة :

أولاً: الخلايا الجذعية : عبارة عن خلايا لها القدرة على الانقسام

لإنتاج إما خلايا مماثلة لها مدى الحياة أو أكثر من نوع من الخلايا على خلاف الخلايا الأخرى، والتي تنقسم لإنتاج خلايا متشابهة تماماً للخلية الأم، وفى الإنسان عدة أنواع من الخلايا الجذعية هى :

(أ) الخلايا الجذعية الكاملة القدرة " totipotent " وهى تلك التى تمتلك القدرة الكاملة على تكوين أى نوع من أنواع خلايا الجسم، بما فيها الخلايا الداعمة للجنين كالأغشية و المشيمة .

(ب) الخلايا الجذعية الوافرة القدرة " pluripotent "، وهى التى تمتلك القدرة الكاملة على تكوين أى نوع من أنواع خلايا الجسم باستثناء الخلايا الداعمة للجنين .

(ج) الخلايا الجذعية المتعددة القدرة ' multipotent " وهى خلايا جذعية متخصصة، تمتلك القدرة على إنشاء خلايا نسيج معين .

(1) توصيات ندوة الخلايا الجذعية ص (1-8) .

ثانيا : مصادر الخلايا الجذعية :

(1) الخلايا الجذعية المأخوذة من الأجنة البشرية :

(أ) الأجنة الفائضة عن التلقيح الصناعي لطفل الأديب .

(ب) الأجنة المحضرة خصيصا لهذا الغرض، وذلك بتلقيح بويضات من

متبرعة، وحيوانات منوية من متبرع .

(ج) دم المشيمة أو الحبل السرى .

(د) لكيمر و هو جنين محضر بتلقيح بويضة حيوانية بحيوان منوى بشرى .

(ح) الاستئصال العلاجى .

(2) الخلايا الجذعية البشرية المأخوذة من غير الأجنة :

(أ) من الأطفال . (ل) من البالغين .

(ج) الأجنة السقط فى أى مرحلة من مراحل الحمل .

(3) الخلايا الجذعية الجنينية الحيوانية :

وبعد مناقشات مستفيضة للأبحاث التى قدمت للندوة حول محاورها

لمختلفة ووافق المجتمعون على التوصيات التالية :

أولا : لا مانع شرعا من إجراء الأبحاث على الخلايا لجذعية،

لإنتاج أنسجة بهدف استخدامها لعلاج الأمراض إذا كانت مباحة .

ثانيا : البويضات الملقحة الفائضة عن تلقيح لاصطناعى ليس لها

حرمه شرعية من أى نوع، ولا احترام لها قبل أن تتغرس فى جدار

الرحم، وأنه لذلك لا يمتنع إعدامها بأى وسيلة .

ويرى البعض أن هذه البويضة الملقحة هى أول أوار الإنسان الذى

كرمه الله تعالى وفيما بين إعدامها أو استعمالها فى البحث العلمى أو تركها

لشأنها للموت الطبيعى، يبدو أن الاختيار الأخير أخفها حرمة إذ ليس فيه

عدوان إيجابى على الحياة .

ثالثا: لا يجوز استخدام البويضة الملقحة في امرأة أخرى، ولا بد من إتخاذ الاحتياطات الكفيلة بالحيلولة دون استعمال البويضة في حمل غير شرعى .

رابعا: لا يجوز استخدام الخلايا الجذعية إلا في المجالات الطبية فقط، ويحرم استخدامها في أعراض التجميل أو اللهو أو العبث، أو تغيير فطرة الله أو استغلال العلم للشر والفساد والتخريب .

خامسا: يجب حماية المتبرعين من التعرف على شخصياتهم من خلال تحليل حامض الدنا سوء على لخلايا الجذعية نفسها أو من خلال ما سينتج من سلالات الخلايا الجذعية لجينية بشرية، على أن يوضح ذلك فى الإذن الذى سيوقع عليه المتبرعون والمتبرعات ويوافق المتبرعون على ذلك .

سادسا: لا يجوز استعمال الإغراء أو الإكراه بأى شكل للحصول على البويضات الملقحة .

سابعا: من الواجب أخذ لحذر والحيطه فى استخدام الخلايا لجذعية الجنينية من ظاهرة رفض الجهاز المناعى للمتلقى لها، مما قد يؤدى إلى مضاعفات خطيرة، وتوصى الندوة الباحثين بمواصلة إجراء الأبحاث فى هذا الخصوص للتغلب على تلك المشكلة الخطيرة

ثامنا: يجوز شرعا تلقیح بويضات بشرية بحيوانات منوية بشرية بهدف استخدامها فى الأبحاث على الخلايا الجذعية، وذلك فى حالة عدم توافر أجنة فائضة من عمليات تلقیح البويضات البند ثانيا خارج الرحم .

ثاسعا: لا مانع شرعا من الاستفادة من دم المشيمة أو الحبل السرى، وتوصى الندوة بمواصلة الأبحاث الهادفة إلى التوسع فى استخدامه لعدم وجود موانع أخلاقية تمنع منه .

على أنه لابد من أخذ موافقة الزوجين على ذلك، بعد توضيح مجالات الاستخدام لهما، وضمان حماية المتبرعين من التعرف على شخصياتهم عن طريق الدنا، كما توصى الندوة بإنشاء بنوك لجمع تلك لمواد، مع أخذ الاحتياطات اللازمة في التخزين والتعهدات المطلوبة من المتبرعين، وغير ذلك من أمور يجب وضعها بعين الاعتبار

عاشرا : توصى الندوة بضرورة التعمق فى دراسة موضوع

استعمال " الكيمر " من الناحية الأخلاقية فى ضوء ما تم من توسع فى تحضير اللقاحات والأنسولين وصمامات القلب من أصول حيوانية، ولا مانع من استخدام "لكيمر" مرحليا فى إجراء الأبحاث توفيراً للأجنة البشرية .

حادى عشر : يجوز استخدام الاستنساخ للخلايا البشرية للتغلب

على رفض الجسم لزراعة الخلايا الجذعية، شريطة مراعاة أخذ الحيطة اللازمة لإتقاء استنساخ إنسان كامل .

ثانى عشر : يجوز استخدام الخلايا الجذعية البالغة المأخوذة من

الأطفال شريطة استطلاع رأيهم وأخذه بعين الاعتبار مع ضرورة أخذ موافقة ولي الأمر، على ألا يخضع أى منهم للترهيب أو الترغيب وألا يسبب ذلك ضرراً للطفل، وأن تضمن حماية المتبرعين من التعرف على شخصياتهم من خلال تحليل "الدنا" .

ثالث عشر : لا مانع شرعا من الحصول على الخلايا الجذعية من

البالغين المتبرعين شريطة الحصول على موافقتهم المستنيرة، وحمايتهم من التعرف على شخصيتهم من خلال "الدنا" وعدم خضوعهم لأى شكل من أشكال الترغيب أو الترهيب.

رابع عشر: يجوز أخذ خلايا جذعية بالغة (من شخص بالغ)

وتتميتها في أنسجة خصية نفس الشخص. لإنتاج حيوانات منوية، إذا كان الشخص يعاني من عدم وجود حيوانات منوية أو كانت حيواناته المنوية قليلة جداً، وينطبق ذلك أيضاً على الإناث البالغات .

خامس عشر: لا يجوز إحداث إجهاض متعمد من أجل استخدام

الجنين نزرع أعضائه في إنسان آخر، بل يقتصر الإجهاض على الإجهاض الطبيعى غير المتعمد والإجهاض للعدر الشرعى، ولا يلجأ لإجراء العملية الجراحية لاستخراج الجنين إلا إذا تعينت لإنقاذ حياة الأم .

سادس عشر: إذا كان الجنين قابلاً لاستمرار الحياة فيجب أن

يتجه العلاج الطبى إلى استبقاء حياته والمحافظة عليها، لا إلى استثماره زراعة الأعضاء، وإذا كان غير قابل لاستمرار الحياة فلا يجوز الاستفادة منه، لا بعد موته .

سابع عشر: لا يجوز أن تخضع عمليات زرع الأعضاء

للأغراض التجارية على الإطلاق، ولا يجوز عرض مكافآت مغرية من أى جهة سواء من الباحث أو من الشركات لإغراء الزوجة أو الزوج بالإقدام على عملية الاجهاض .

ثامن عشر: يجب حماية المتبرعين من التعرف على شخصياتهم

من خلال تحليل ' الدن ' كما جاء فى التوصية الثالثة تحت بند " استخدام الأجنة لفئضة عن الحاجة " .

تاسع عشر: لا يجوز شرعاً استخدام أنسجة خصية الأجنة

المجهضة لإنتاج حيوانات منوية، أو المبايض لإنتاج البويضات، إلا إذا كانت ستستخدم فى الأبحاث لمعرفة أسباب العقم عند الذكور والنساء

والمشاكل الأخرى، على أن يتم توضيح ذلك فى بروتوكول البحث

.....

الثالث والعشرون : فيما يتعلق بالخلايا الجذعية الجنينية لحيوانية

وزراعة الأعضاء الحيوانية فى الإنسان توصى لندوة بالآتى :

(أ) ضرورة الحيطه الكامله نحو استعمال الخلايا الجذعية الجنينية الحيوانية، وزراعة الأعضاء الحيوانية فى الإنسان لما قد يكتتفه من مخاطر كثيرة بسبب خلط الجينات الحيوانية الإنسانية، مما قد ينعكس على سلوكيات الإنسانية .

مع العلم أن استعمال أنسجة أو أعضاء غير حيه تمت معاملتها قبل الاستخدام مثل صمامات قلب الخنزير والأنسولين من الخنزير، لاتعد ضمن موضوع زراعة الأعضاء الحيوانية فى الإنسان .

(ب) أخذ الحيطه والحذر من نقل بعض الأمراض المعروفة وغير المكتشفة من الحيوان للإنسان، وانتشار ذلك فى المجتمع وعلى المستوى العالمى .

(ج) ضرورة أخذ الموافقة الطوعية المستنيرة من المريض، مع الشرح الكامل له عن المخاطر والفوائد، التى يمكن أن يتعرض لها أو يجنيها، وعليه إرشاد أقاربه والزائرين له بعدم الاختلاط به خوفا من خطر العدوى .

(د) عدم السماح بإجراء زرع أعضاء غير بشرية إلا عند وجود آليات تنظيمية وطنية فعالة للضبط، والمراقبة تشرف عليها السلطات الصحية الوطنية ووجود نظام تقنى فعال بهدف تقليل المخاطر إلى أدنى حد ممكن

ملحق (2)

قرار رقم (69 / 5 / 7) بشأن العلاج الطبى⁽¹⁾

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامى المنعقد فى دورة مؤتمره السابع بجدة فى المملكة العربية السعودية من 7 - 12 ذى القعدة (1412هـ) الموافق 9-41 أيار (مايو) 1992 م .

بعد اطلاعه على البحوث الواردة إلى المجمع بخصوص موضوع العلاج الطبى، وبعد استماعه إلى المناقشات التى دارت حوله، قرر ما يلى:

أولاً : التداوى : الأصل فى حكم التداوى أنه مشروع لما ورد فى

شأنه فى القرآن الكريم والسنة القولية والفعلية، ولما فيه من "حفظ النفس" الذى هو أحد المقاصد الكلية من التشريع .

وتختلف أحكام التداوى باختلاف الأحوال والأشخاص :

- فىكون واجباً على الشخص، إذا كان تركه يفضى إلى تلف نفسه أو أحد أعضائه أو عجزه، أو كان المرض ينتقل ضرره إلى غيره كالأمراض المعدية .

- ويكون مندوباً إذا كان تركه يؤدى إلى ضعف البدن، ولا يترتب عليه ماسبق فى الحالة الأولى .

- ويكون مباحاً إذا لم يندرج فى الحالتين السابقتين .

- ويكون مكروهاً إذا كان بفعل يخاف منه حدوث مضاعفات أشد من العلة المراد إزالتها .

(1) مجلة مجمع الفقه الإسلامى، الدورة السابعة، العدد السابع، الجزء الثالث، ص

731، 732، 733، 734، لسنة 1412هـ - 1992م .

ثانياً: علاج الحالات الميؤس منها:

(أ) ما تقضيه عقيدة المسلم أن المرض والشفاء بيد الله ﷻ، وأن التداوى والعلاج أخذ بالأسباب التي أودعها الله تعالى في الكون، وأنه لا يجوز اليأس من روح الله أو القنوط من رحمته، بل ينبغي بقاء الأمل في الشفاء بإذن الله .

وعلى الأطباء وذوى المرضى تقوية معنويات المريض، والدأب في رعايته وتخفيف الامة النفسية و البدنية بصرف النظر عن توقع الشفاء أو عدمه .

(ب) أن ما يعتبر حالة ميؤوسا من علاجها، هو بحسب تقدير الأطباء، وإمكانات الطب المتاحة في كل زمان ومكان وتبعاً لظروف المرض

ثالثاً: إذن المريض :

(أ) يشترط إذن المريض للعلاج إذا كان تام الأهلية فإن كان عديم الأهلية أو ناقصها اعتبر إذن وليه حسب ترتيب الولاية الشرعية، ووفقاً لأحكامها التي تحضر تصرف الولي، فيما فيه منفعة المولى عليه ومصلحته ورفع الأذى عنه، على أن لا يعتد بتصرف الولي في عدم الإذن، إذا كان واضح الضرر بالمولى عليه، وينتقل الحق إلى غيره من الأولياء إلى ولي الأمر .

(ب) لولي الأمر الإلزام بالتداوى في بعض الأحوال، كالأمرامض المعدية والتحصينات الوقائية .

(ج) في حالات الإسعاف التي يتعرض فيها حياة المصاب للخطر لايتوقف العلاج على الإذن .

(د) لابد فى إجراء الأبحاث الطبية من موافقة الشخص التام الأهلية،
بصورة خالية من شائبة الإكراه، كالمساجين - أو الإغراء المادى -
كالمساكين- ويجب أن لا يترتب على إجراء تلك الأبحاث ضرر .
ولا يجوز إجراء الأبحاث الطبية على عديمى الأهلية أو ناقصها
ولو بموافقة الأولياء . والله الموفق .

ملحق رقم (3)
قرار رقم (58 / 5 / 6) بشأن استخدام الأجنة
مصدرا لزراعة الأعضاء⁽¹⁾

ين مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمره السادس بجدة في المملكة العربية السعودية من 17- 23 شعبان 1410 هـ الموافق 14- 20 آذار (مارس) 1990م. بعد إطلاعه على الأبحاث والتوصيات المتعلقة بهذا الموضوع الذي كان أحد موضوعات الندوة الفقهية الطبية السادسة المنعقدة في الكويت من 23- 26 ربيع الأول 1410 هـ الموافق 23- 26 / 10 / 1990م، بالتعاون بين هذا المجمع وبين المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية : قرر مايلي :

أولاً : لايجوز استخدام الأجنة مصدرا للأعضاء المطلوب زرعها

في إنسان آخر إلا في حالات بضوابط لا بد من توافرها:

(أ) لايجوز إحداث إجهاض من أجل استخدام الجنين لزرع أعضائه في إنسان آخر بل يقتصر الإجهاض على الإجهاض الطبيعى غير المتعمد والإجهاض للعدر الشرعى، ولا يلجأ لإجراء العملية الجراحية لاستخراج الجنين، إلا إذا تعينت لإنقاذ حياة الأم .

(ت) إذا كان الجنين قابلاً لاستمرار الحياة فيجب أن يتجه العلاج الطبى إلى استبقاء حياته والمحافظة عليها، لا إلى استثماره لزراعة الأعضاء، وإذا كان غير قابل لاستمرار الحياة، فلا يجوز الاستفادة منه إلا بعد موته، وبالشروط الواردة في القرار رقم 26(4/1) لهذا المجمع .

ثانياً: لا بد أن يسند الإشراف على عمليات زراعة الأعضاء إلى

هيئة متخصصة موثوقة - والله أعلم .

(1) مجلة مجمع الفقه الإسلامي. العدد لسادس، الجزء لثالث ص 1791 .

ملحق رقم (4)

قرار رقم (54 / 5 / 6) بشأن زراعة خلايا المخ

والجهاز العصبى⁽¹⁾

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامى المنعقد فى دورة مؤتمره السادس بجدة فى المملكة العربية السعودية من 17 - 23 شعبان 1410 هـ الموافق 14 - 20 أزار (مارس) 1990 م .

بعد اطلاعه على الأبحاث والتوصيات المتعلقة بهذا الموضوع الذى كان أحد موضوعات الندوة الفقهية الطبية السادسة المنعقدة فى الكويت من 23 - 26 ربيع الأول 1040 هـ الموافق 23 - 26 / 10 / 1990 م بالتعاون بين هذا المجمع وبين المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية .

وفى ضوء ما انتهت إليه الندوة المشار إليها من أنه لا يقصد من ذلك نقل مخ إنسان إلى إنسان آخر، وإنما الغرض من هذه الزراعة علاج قصور خلايا معينة فى المخ عن إفراز مادتها الكيماوية أو الهرمونية بالقدر السوى، فتودع فى مواطنها خلايا مثيلة من مصدر آخر، أو علاج فجوة فى الجهاز العصبى نتيجة بعض الإصابات، قرر مايلى :

أولاً: إذا كان المصدر للحصول على الأنسجة هو الغدة الكظرية للمريض نفسه، وفيه ميزة القبول المناعى، لأن الخلايا من الجسم نفسه، فلا بأس من ذلك شرعاً .

ثانياً: إذا كان المصدر هو أخذها من جنين حيوانى، فلا مانع من هذه الطريقة إن أمكن نجاحها، ولم يترتب على ذلك محاذير شرعية، وقد ذكر الأطباء أن هذه الطريقة نجحت بين فصائل مختلفة من الحيوان، ومن المأمول نجاحها باتخاذ الاحتياطات الطبية اللازمة لتفادى الرفض المناعى.

(1) مجلة مجمع الفقه الإسلامى، العدد السادس، الجزء الثالث، ص 1739 .

ثالثاً: إذا كان المصدر للحصول على الأنسجة هو خلايا حية من مخ جنين باكر - في الأسبوع العاشر أو الحادى عشر، فيختلف الحكم على النحو التالى :

أ) الطريقة الأولى : أخذها مباشرة من الجنين الإنسانى فى بطن أمه، بفتح الرحم جراحياً، وتتبع هذه الطريقة إماتة الجنين بمجرد أخذ الخلايا من مخه، ويحرم ذلك شرعاً إلا إذا كان بعد إجهاض طبيعى غير متعمد أو إجهاض مشروع لإنقاذ حياة الأم وتحقق موت الجنين - مع مراعاة الشروط التى سترد فى موضوع الاستفادة من الأجنة فى القرار رقم (59/ 8 / 6) لهذه الدورة .

الطريقة الثانية : وهى طريقة قد يحملها المستقبل القريب فى طياته باستزراع خلايا فى المخ فى مزارع، للإفادة منها ولا بأس فى ذلك شرعاً إذا كن المصدر للخلايا المستزرعه مشروعاً، وتم الحصول عليها على الوجه المشروع .

رابعاً: المولود اللدماغ: طالما ولد حياً، لايجوز التعرض له بأخذ شئ من أعضائه، إلى أن يتحقق موته بموت جذع دماغه، ولا فرق بينه وبين غيره من الأسوياء فى هذا الموضوع .

فإذا مات فإن الأخذ من أعضائه تراعى فيه الأحكام والشروط المعتبرة فى نقل أعضاء الموتى من الأذن المعتبر، وعدم وجود البديل وتحقق الضرورة وغيرها، مما تضيفه القرار رقم (26/ 1 / 4) من قرارات الدورة الرابعة لهذا المجمع، ولا مانع شرعاً من إبقاء هذا المولود اللدماغى على أجهزه الإنعاش إلى ما بعد موت جذع المخ، والذى يمكن تشخيصه للمحافظة على حيوية الأعضاء الصالحة للنقل، توطئة للاستفادة منها بنقلها إلى غيره بالشروط المشار إليه . والله اعلم .

ملحق رقم (5)

قرار رقم (4) د(3 / 07 / 86) بشأن أطفال الأنابيب⁽¹⁾

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامى المنعقد فى دورة مؤتمره الثالث
بعمان عاصمة المملكة الأردنية الهاشمية 8 الى 13 صفر 1407 هـ -
11 الى 16 أكتوبر 1986 م .

بعد استعراضه لموضوع التلقيح الصناعى " أطفال الأنابيب " وذلك
بالاطلاع على الأبحاث المقدمة والاستماع لشرح الخبراء والأطباء وبعد
التداول : تبين للمجلس :

أن طرق التلقيح الصناعى المعروفة فى هذه الأيام هى سبع :

الأولى : أن يجرى تلقيح بين نطفة مأخوذة من زوج وببيضة
مأخوذة من امرأه ليست زوجته . ثم تزرع اللقحة فى رحم زوجته .

الثانية : أن يجرى التلقيح بين نطفة رجل غير الزوج وببيضة
الزوجة ثم تزرع تلك اللقحة فى رحم الزوجة .

الثالثة : أن يجرى تلقيح خارجى بين بذرتى زوجين ثم تزرع
اللقحة فى رحم امرأة متطوعة بحملها .

الرابعة : أن يجرى تلقيح خارجى بين بذرتى رجل أجنبى
وببيضة امرأة أجنبية وتزرع اللقحة فى رحم الزوجة .

الخامسة : أن يجرى تلقيح خارجى بين بذرتى زوجين ثم تزرع
اللقحة فى رحم الزوجة الأخرى .

(1) مجلة مجمع الفقه الإسلامى " الدورة الثالثة لمؤتمر مجمع الفقه الإسلامى، العدد
الثالث، الجزء الأول 1408 هـ - 1978 م، ص 515، 516 .

السادسة : أن تؤخذ نطفة من زوج وبويضة من زوجته ويبتن

التلقيح خارجياً ثم تزرع اللقيحة في رحم الزوجة .

السابعة : أن تؤخذ بذرة الزوج وتحقن في الموضع المناسب من

مهبل زوجته أو رحمها تلقياً داخلياً .

وقرر: أن الطرق الخمسة الأولى كلها محرمة شرعاً وممنوعة

منعاً باتاً لذاتها أو لما يترتب عليها من اختلاط الأنساب وضياع الكمومة

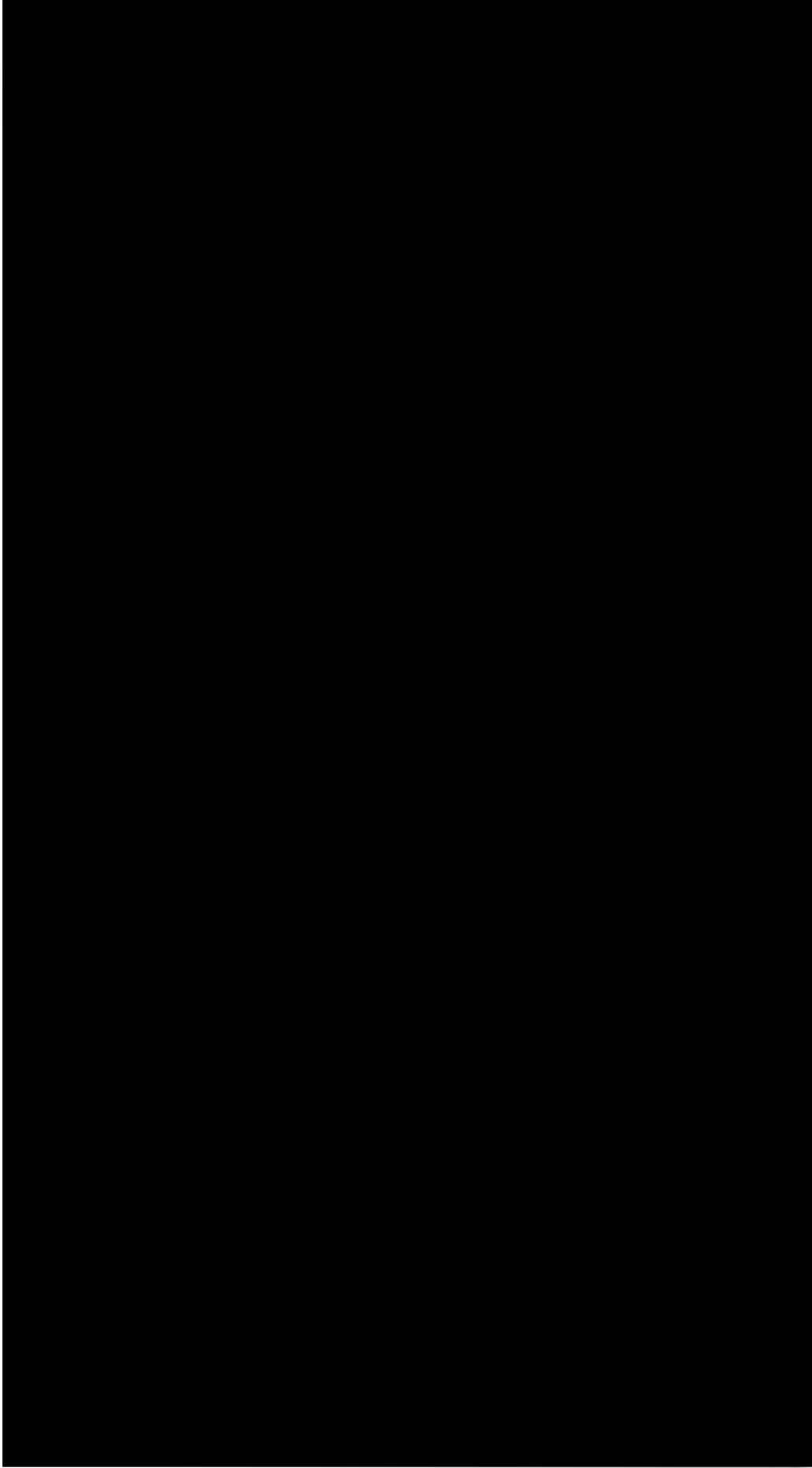
وغير ذلك من المحاذير الشرعية .

أما الطريقان السادس والسابع فقد رأى مجلس المجمع، أنه لا حرج

من اللجوء إليها عند الحاجة، مع لتأكيد على ضرورة أخذ كل الاحتياطات

اللازمة . والله أعلم .





الحمد لله الذى هدانا لهذا، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وأصلى
وأسلم على المبعوث رحمة للعالمين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين .

وبعد،،،

فتمثل أهم نتائج البحث فيما يلى : -

(1) الخلايا الجذعية هى مجموعة من الخلايا لها القدرة على النمو
والنكاثر والتطور والتمايز، هذه الخلايا تتحول مع تطور الجنين
إلى خلايا دماغ أو أعصاب أو قلب ومئات الأنواع من الخلايا
الأخرى التى تشكل الأعضاء فى النهاية .

(2) تستخدم الخلايا الجذعية فى علاج كثير من الأمراض على سبيل
المثال، أمراض القلب (تلف عضلة القلب) الأمراض العصبية وتلف
خلايا المخ، علاج التهاب المفاصل، علاج كسور العظام، علاج
حالات تليف العضلات الموروثة، الحروق والتآام الجروح،
أمراض العقم، وغير ذلك من الأمراض المستعصية التى لا علاج
لها، وأصبحت هى الأمل بعد الله سبحانه وتعالى فى الشفاء .

(3) النفس والروح مساهما واحد كما ذهب إلى ذلك الجمهور، وأن
الفرق بينهما فرق بالصفات لا فرق بالذات - يقول ابن
القيم رحمه الله فاضت نفسه وخرجت نفسه، وفارقت نفسه، كما يقال
خرجت روحه وفارقت .

(4) اتضح من خلال بحث أطوار الجنين، أنه لا تعارض بين الأحاديث
الواردة بهذا الشأن، من خلال ما كشفه العلم الحديث، وأن سنة الله
فى خلقه هى التدرج والتطور فى نمو الجنين، وأن التخلق يبدأ فى
مرحلة مبكرة جدا فى الأربعين الأولى، لكنه يكون خفيا، ويتطور

حتى يكتمل فى طور المضغة، ولا تنفخ فيه الروح إلا بعد مائة وعشرين يوما، كما ورد فى الحديث .

(5) الإجهاض بعد نفخ الروح - أى بعد مائة و عشرين يوما - غير جائز، لأى دافع من الدوافع إلا فى حالة واحدة وهى إذا ما كان الإجهاض طريقا وحيدا لإنقاذ حياة الأم من خطر محقق.

(6) جواز الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة تلقائيا فى زراعة الأعضاء و التجارب العلمية، أو تلك التى تعطى حكم انعدام الحياة لضرورة اقتضت ذلك، كما إذا تم الإجهاض إنقاذا لحياة الأم، أو لنشوة الجنين، بخلاف الأجنة التى يتم إجهاضها عمدا، فلا يجوز الاستفادة منها فى أبحاث الخلايا الجذعية .

(7) لا مانع شرعا من إنشاء بنك خاص لحفظ الخلايا الجذعية، الموجودة فى دم الحبل السرى و المشيمة و تجميدها، ما دامت تستخدم فى العلاج البشرى .

(8) لا مانع شرعا من الاستفادة من أنسجة و خلايا المتوفى حديثا فى زراعة الأعضاء اذا استطاع العلم أن يستفيد منها فى المستقبل لعلاج المرضى الذين هم فى أمس الحاجة إليها .

(9) الحمل عن طريق الإخصاب الطبى المساعد حال الحياة، يجب أن يكون بين زوجين ويشترط لمشروعية التلقيح فى هذه الحالة:
(أ) أن يثبت بناء على تقرير طبى من طبيب متخصص أن الزوجة لا يمكنها الحمل إلا بهذه الطريقة .

(ب) أن يتم فى حياة الزوج و ليس بعد مماته.

(ج) اتخاذ جميع الاحتياطات اللازمة لعدم اختلاط النطف.

(د) أن تتم العملية بغرض مكافحة العقم و التغلب على آثاره الضارة .

أما إذا تم الحمل عن طريق الإخصاب الطبى المساعد خارج نطاق العلاقة الزوجية فيكون حراماً، سواء كانت صاحبة الرحم البديلة متزوجة أم غير متزوجة وسواء كانت زوجة ثانية للزوج صاحب البويضة المخصبة لتحقيق اختلاط الانساب لجهة الأم الحقيقية لكل من الحملين .

(10) حرمة إجراء التلقيح الصناعى بعد الوفاة وأثناء العدة، وذلك لأن التلقيح حال عدة الوفاة اشبة بالعدة من طلاق بائن لا يمكن للزوج مراجعه زوجته فيه، إضافة إلى أن القول بتحريم هذه الصورة فيه أخذ بالأحوط، واجتناب الوقوع فى دائرة المحرم .

(11) الأجنة الفائضة بعد إجراء عملية التلقيح بين الزوجين يجوز الاستفادة منها فى أبحاث الخلايا الجذعية، وذلك لأن البويضة المخصبة خارجياً ليس لها أى حرمة شرعية قبل انغراسها فى جدار الرحم، شريطة أن تتم موافقة الزوجين موافقة حرة وصریحة، وأن تتم الأبحاث فى أماكن بحثية ذات سمعة طبية، عدم إعادة زرع البويضات المخصبة التى تستخدم فى الأبحاث و التجارب إلى رحم المرأة صاحبة البويضة أو أى امرأة أخرى

(12) اتفاق الغالبية العظمى من الفقهاء المعاصرين على جواز نقل خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان، شريطة أن لا يكون فى استعمالها خطر على حياة الفرد أو المجتمع .

(13) الاستئساخ جائز فى النبات و الحيوان، شريطة أن يكون فى ذلك مصلحة حقيقية للبشر، لا مجرد مصلحة متوهمة لبعض الناس، أن لا يكون هناك مفسدة أو مضرة أكبر من هذه المصلحة.

(14) جواز استئصال الأعضاء البشرية، لأن في ذلك مصلحة للإنسان، حيث تؤدي مثل هذه الأعضاء إلى الحد من آلام لمرضى، فحفظ النفس من الضرورات الخمس التي جعلت الشريعة للحفظ عليها .

(15) جواز الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المستنسخة - في حالة الاستئصال الذي يصل إلى مرحلة لبلاستولا - ولم يصل إلى جنين كامل - فاستخدام تلك الخلايا سوف يعود على البشرية بفوائد عظيمة، ما كان لها أن تحدث قبل ذلك، ومن أهمها أن الخلية ستكون من جسم المريض نفسه، وبالتالي سوف تتأقلم مع الجسم و لن يطردها ولا يحتاج إلى أدوية لتثبيت الجهاز المناعي .

(16) المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية تتفوق على المفسد، وإن اختلفت قيمة المصالح لتي ذكرها العلماء لاستخدام الخلايا الجذعية في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية، حيث يقع بعضها في رتبة الضروريات، وبعضها في رتبة الحاجيات، وبعضها في رتبة التحسينات .

أما عن أهم التوصيات والمقترحات التي يمكن أن اتقدم بها بعد إتمام هذه الرسالة فتتمثل فيما يلي :

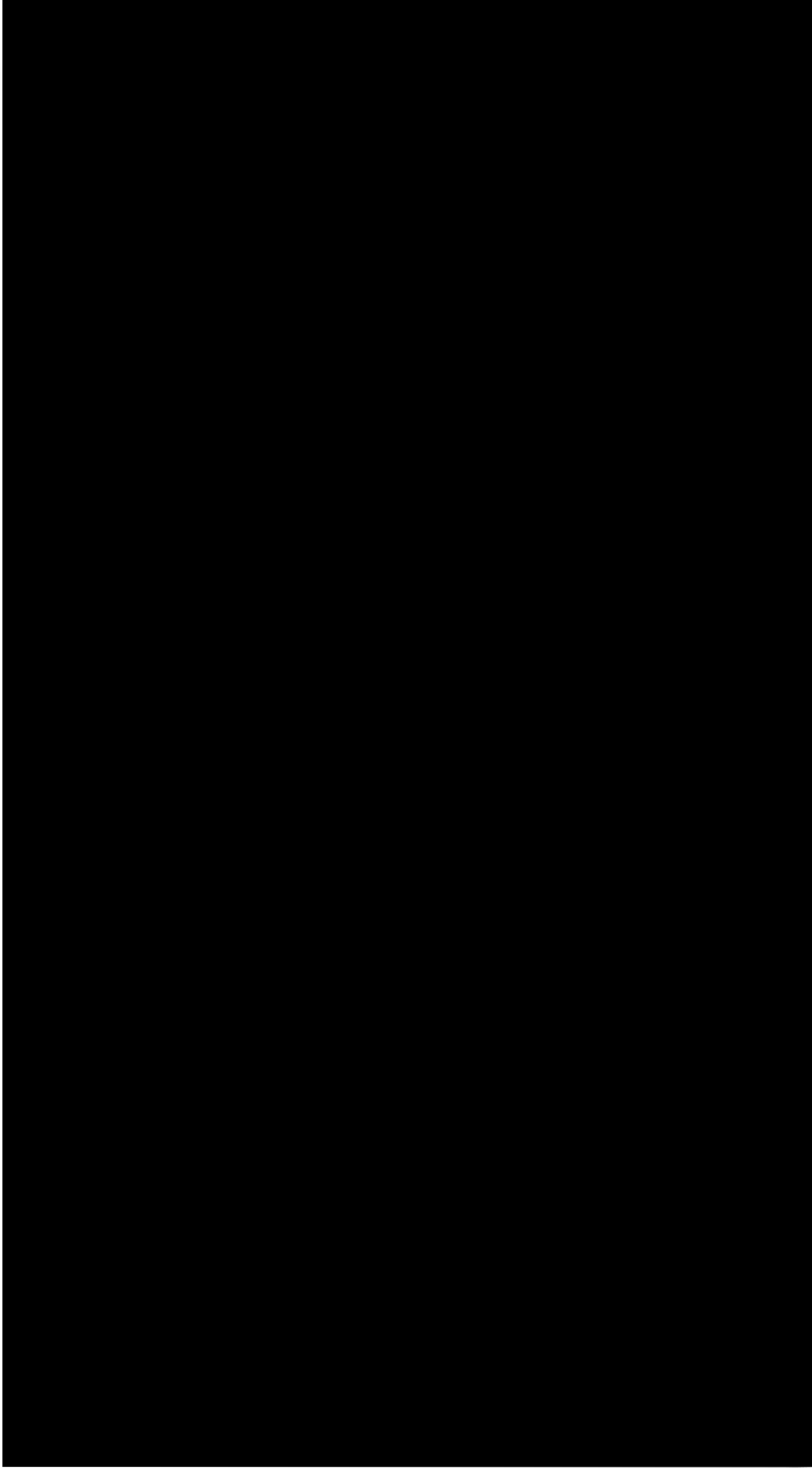
أولاً: المتابعة المشتركة من قبل كل من مجمع الفقه الإسلامي والمنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، لموضوع الخلايا الجذعية ومستجداته العلمية وعقد الندوات والمؤتمرات اللازمة لبيان الأحكام الشرعية المتعلقة به .

ثانياً: الدعوة إلى تشكيل لجان متخصصة تضم الخبراء وعلماء الشريعة، لوضع الضوابط الشرعية والأخلاقية في مجال بحوث الخلايا الجذعية لاعتمادها في الدول الإسلامية .

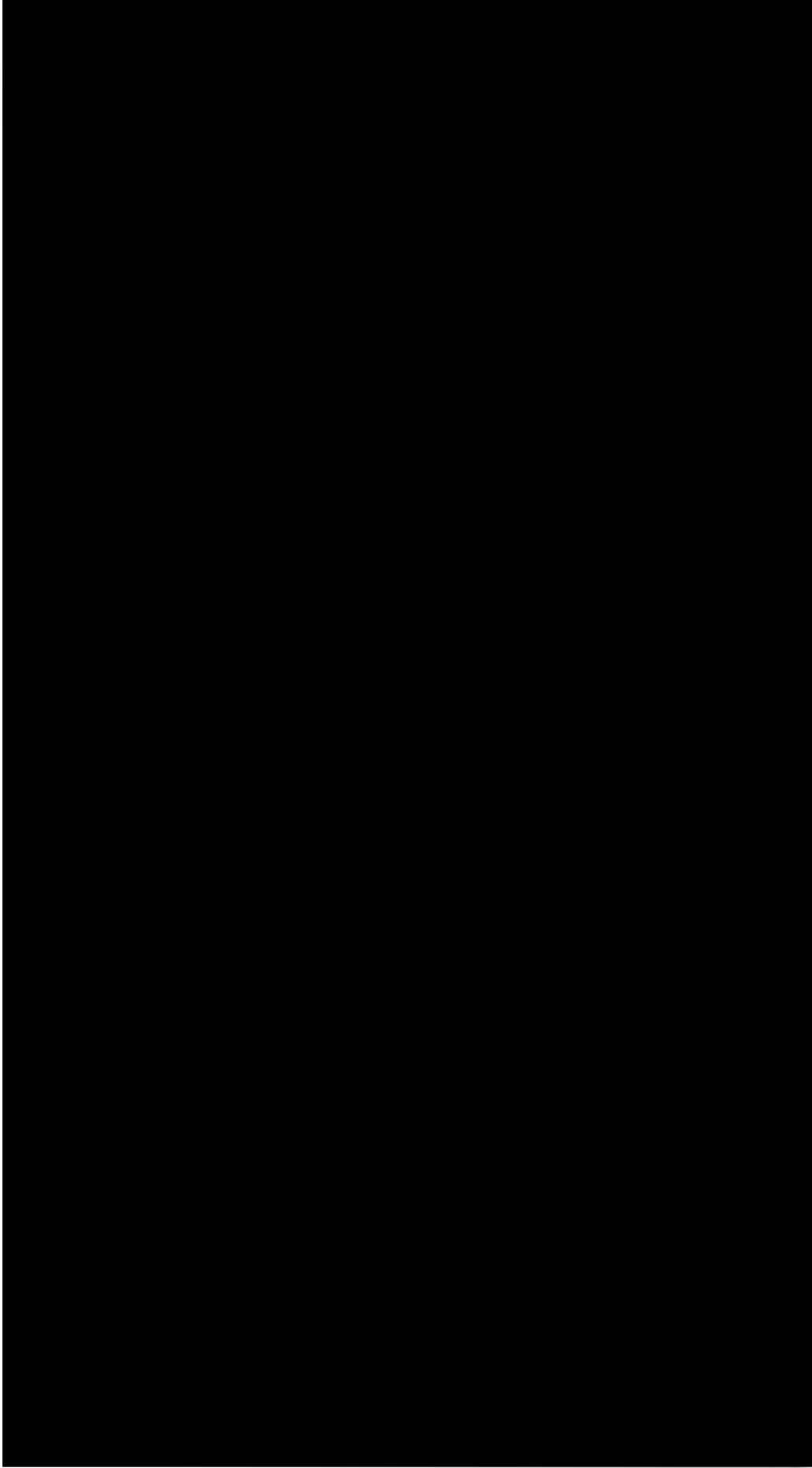
ثالثاً: الدعوة إلى إنشاء ودعم المعاهد والمؤسسات العلمية التي تقوم بإجراء الأبحاث في مجال الهندسة الوراثية - الخلايا الجذعية- وفق الضوابط الشرعية حتى لا يظل العالم الإسلامي عالمة على غيره وتبعاً في هذا المجال.

وفي النهاية هذا بحثي لا أدعي أنني قاربت فيه درجة الكمال، لأن الكمال لله وحده، واعترف سلفاً بعجزتي وقصورتي، وكل ما أدّعيه، أنسي بذلت قصارى جهدي، في سبيل تقديم هذا العمل، أرجو أن يكون نافعاً للمسلمين، فإن كنت قد وفقت فهو من فضل الله تعالى، وإن كان غير ذلك، فحسبي أنني أردت الخير، وبذلت في سبيله ما وسعني الجهد، وإني لأذن واعية لكل ما يبيده أساتنتي من توجيهات وإرشادات.

وأخيراً : اتضرع إلى المولى سبحانه وتعالى، واسأله من فضله العليم، أن يمحو من صحائفنا ما زل به البتآن، أو أخل به البيان وأن يتقبل منا ما سطرنا، وأن يجعله حجة لنا لا علينا، وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، وسبباً للفوز بجنات النعيم، إنه نعم المولى ونعم النصير، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.







أولاً : القرآن الكريم :

ثانياً : التفسير وعلومه :

1. أحكام القرآن لأبي بكر بن محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، المولود عام 468 هـ، تحقيق على محمد البجاوي، طبعه دار المعرفة بيروت - لبنان بدون سنة للنشر .
2. التبيان في أقسام القرآن : للعلامة شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، المتوفى سنة 751 هـ، دار المعرفة . بيروت . لبنان 1402 هـ.
3. تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل لعلاء الدين البغدادى الشهير بالخازن المتوفى سنة 725 هـ، دار الفكر 1399 - 1979 م .
4. تفسير القرآن العظيم لأبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي المتوفى عام 774 هـ مكتبة الدعوة الإسلامية 1400 هـ — 1980 م، الناشر مكتبة التراث الإسلامى سوريا - حلب
5. تفسير الفخر الرازي المشهور بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب للإمام محمد الرازي الطبعة الثالثة، دار إحياء التراث العربى بيروت .
6. تفسير المراغى تأليف أحمد مصطفى المراغى، مطبعة مصطفى الحلبي، ط الرابعة 1389 هـ - 1970 م .
7. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج د / وهبة الزحيلي، دار الفكر المعاصر بيروت دار الفكر دمشق، بدون سنة للنشر .
8. التفسير الواضح تأليف د / محمد محمود حجازي، الطبعة التاسعة 1398 هـ - 1978 م .

9. **جامع البيان في تفسير القرآن** لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري -
المتوفى 310هـ - دار المعرفة بيروت - لبنان، الطبعة الرابعة
1400هـ - 1980 م.

10. **الجامع لأحكام القرآن للإمام محمد بن أبي عبد الله بن فرج الأنصاري**
القرطبي دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان عام 1965 . ظلال
القرآن للشيخ سيد قطب ط. دار الشروق 1405هـ - 1985 م .

11. **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة أبي الفضل**
شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي المتوفى سنة 1270 هـ -
مكتبة دار التراث المركز الإسلامي للطباعة والنشر، بدون تاريخ
للنشر .

12. **فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للإمام محمد**
بن علي ابن محمد الشوكاني، المتوفى عام 1250 هـ، مطبعة
مصطفى الحلبي، ط الثانية 1383 هـ - 1964 م .

13. **الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأوقايل في وجوه التأويل، تأليف أبي**
القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، دار المعرفة بيروت
- لبنان .

ثالثاً : كتب الحديث وشروحه :

التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تأليف : أبو عمر يوسف بن عبد الله
بن عبد البر، تحقيق / سعيد أحمد أعراب، دار النشر . وزارة عموم
الأوقاف والشئون الإسلامية . المغرب 1396هـ - 1976 م .

14. **الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى بن**
سورة (209-279) تحقيق إبراهيم عطوة عوض - دار إحياء
التراث العربي - بيروت لبنان - بدون تاريخ للنشر.

15. جامع العلوم والحكم فى شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، للإمام زين الدين أبى الفرج عبد الرحمن بن شهاب البغدادي الدمشقي الشهير بابن رجب الحنبلي، مطبعة مصطفى الحلبى، الطبعة الخامسة 1400 هـ - 1980 م .
16. زاد المعاد فى هدى خير العباد للإمام شمس الدين المعروف بابن القيم الجوزية، دار الكنانة الإسلامية، القاهرة .
17. سبل السلام تأليف الإمام محمد بن إسماعيل الكحلانى الصنعائى المعروف بالأخير (1059م - 1182هـ)، راجعه وعلق عليه محمد عبد العزيز الخولى، مطبعة مصطفى الحلبى، الطبعة الرابعة 1379هـ - 1965م .
18. سنن ابن ماجه للحافظ أبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى، طبعة دار إحياء التراث العربى .
19. سنن أبى داود سليمان بن الأشعث السجستانى الأردى، تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، بدون تاريخ للنشر .
20. سنن الدارقطنى للإمام الكبير على ابن عمر الدارقطنى المولود سنة 306 هـ - المتوفى سنة 385 هـ - صحيح السيد عبد الله هاشم المدني، دار إحياء السنة النبوية، 1386 هـ 1966 م
21. سنن الدارمى للإمام الكبير أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن ابن الفضل بن بهرام الدارمى المتوفى 255هـ، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، بدون تاريخ للنشر .
22. السنن الكبرى للإمام أبى بكر أحمد بن الحسين على البيهقى - دار الفكر - بدون تاريخ للنشر .

23. شرح صحيح مسلم : للقاصى عياض المسمى إكمال المعلم بفوائد مسلم للإمام الحافظ أبى الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبى - المتوفى 544 هـ - تحقيق د/ يحيى إسماعيل - دار الوفاء - الطبعة الأولى سنة 1419 هـ - 1998 م .

24. صحيح البخارى مع كشف المشكل للإمام ابن الجوزى حققه ورتبه د/مصطفى الذهبي دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى 1420 هـ - 2000 م .

25. صحيح مسلم بشرح النووي - طبع مكتبة زهران وبدون تاريخ للنشر .

26. صحيح مسلم للإمام مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري المتوفى سنة 61 هـ - تحقيق / محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث العربى - بيروت - بدون تاريخ .

27. طريق الهجرتين وباب السعادتين للإمام ابن القيم الجوزية، تحقيق أبى على مسلم الحسينى - مكتبة الإيمان، الطبعة الأولى 1417 هـ - 1996 م .

28. عمدة القارئ شرح صحيح البخارى للعلامة بدر الدين أبى محمد محمود بن أحمد العيني، الطبعة الأولى 1392 هـ - 1972 م .

29. عون المعبود شرح سنن أبى داود للعلامة أبى الطيب محمد شمس الحق، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، وآخرون . المكتبة السلفية . بدون تاريخ.

30. فتح البارى بشرح صحيح البخارى للإمام الحافظ شهاب الدين أبى الفضل العسقلانى المعروف بابن حجر 773 هـ - مطبعة مصطفى البابى الحلبي - الطبعة الأخيرة 1378 هـ - 1959 م.

31. الفتح الربانى لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيبانى، دار إحياء التراث العربى بيروت - لبنان - بدون تاريخ للنشر .

32. قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف المريد إلى مقام التوحيد للشيخ أبي طالب لمكي دار صادر للنشر - بدون تاريخ للنشر.

33. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال للعلامة علاء الدين المننقي، صححه مجموعة من العلماء . ط. مؤسسة الرسالة . الطبعة الخامسة 1405هـ - 1985م

34. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة (807هـ) مكتبة القدس، بدون تاريخ للنشر .

35. المستدرك على الصحيحين في الحديث للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم النيسابوري . ط. دار الفكر . بيروت 1398هـ - 1978م .

36. مسند الإمام أحمد بن حنبل: ط. دار صادر بيروت، بدون تاريخ للنشر .

37. نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار ﷺ، تأليف العلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني، تحقيق / طه عبد الرؤوف وآخرون، الناشر، مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة . 1398هـ - 1978م .

رابعاً: كتب أصول الفقه والقواعد الفقهية.

38. أثر الأدلة المختلف فيها في الفقه الإسلامي د/مصطفى ديب البغداد - طبعة دار القلم دمشق - دار العلوم الإنسانية دمشق.

39. الأحكام في أصول الأحكام تأليف الإمام سيف الدين أبي الحسن علي بن أبي علي بن محمد الأمدى - دار الكتب العلمية بيروت لبنان 1403هـ - 1983م.

40. إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول محمد بن علي بن محمد الشوكاني المتوفى سنة 1255هـ - دار المعرفة للنشر - 1399هـ - 1979م بيروت - لبنان.

41. **الأشباه والنظائر على مذهب أبي حنيفة النعمان** تأليف الشيخ زين العابدين بن إبراهيم ابن نجيم - تحقيق - عبد العزيز محمد الوكيل - الناشر مؤسسة الحلبي - بدون تاريخ للنشر.
42. **الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية** تأليف الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي المتوفى سنة 911هـ - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - الطبعة الأولى 1399هـ - 1979م .
43. **أصول الفقه الإسلامي** د/ بدران أبو العنين - الناشر مؤسسة شباب الجامعة 1984م.
44. **أصول الفقه الإسلامي** د/ محمد شلبي - دار النهضة العربية 1406هـ - 1986م.
45. **أصول الفقه الميسر** د/ شعبان محمد إسماعيل - طبعة دار الكتاب الجامعي - الطبعة الأولى 1415هـ - 1994م.
46. **أصول الفقه** د/ وهبه الزحيلي - طبعه الفكر - الطبعة الأولى 1406هـ - 1986م.
47. **اعلام الموقعين لابن القيم تحقيق / عصام الدين الصبابي** - دار الحديث القاهرة - الطبعة الثالثة، سنة 1417هـ - 1997م .
48. **تعلييل الأحكام** " عرض وتحليل لطريقة التعليل وتطوراتها في عصور الاجتهاد والتقليد " د/ محمد مصطفى شلبي - دار النهضة العربية - بيروت - طبعة الثانية 1401هـ - 1981م .
49. **حاشية التفتازاني على مختصر ابن الحاجب** - دار الكتب العلمية - بيروت - سنة 1403هـ - 1983م .
50. **حجية المصالح المرسلة في استنباط الأحكام الشرعية** د/ أحمد فراج حسين - الناشر مؤسسة الثقافة الجامعية 1982م .

51. ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية د/ محمد سعيد البوطي - مؤسسة الرسالة بيروت - طبعة الرابعة سنة 1402هـ - 1982 م
52. علم أصول الفقه د/ عبد الوهاب خلاف - الناشر دار العلم - الطبعة العاشرة - 1405 هـ - 1984 م .
53. الفوائد في اختصار المقاصد المسمى بالقواعد الصغرى للشيخ عز الدين بن عبد السلام الشافعي المتوفى 660هـ - تحقيق د/ جلال الدين عبد الرحمن - الطبعة الأولى 1409هـ - 1988م.
54. قواعد الأحكام في مصالح الأنعام للإمام المحدث الفقيه سلطان العلماء أبي محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمى المتوفى سنة 660هـ - راجعه وعلق عليه/ طه عبد الرؤف سعد - مكتبة الكليات الأزهرية سنة 1411هـ - 1991 م .
55. قواعد الوسائل في الشريعة الإسلامية دراسة أصولية في ضوء المقاصد الشرعية د/ مصطفى بن كرامة الله مخدوم تقديم فضيلة الشيخ القاضي عطية بن محمد سالم د/ عبد الله الزايد- دار إشبليا للنشر والتوزيع - الطبعة لأولى 1420هـ - 1999م
56. المستصفى من علم الأصول للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى 445هـ - 505هـ - طبعة دار الفكر - بدون تاريخ للنشر .
57. المصلحة العامة من منظور إسلامي د/ فوزي خليل - مؤسسة الرسالة - بيروت لبنان دار المؤيد - الرياض السعودية - الطبعة الأولى 1424هـ - 2003م.
58. المصلحة في التشريع الإسلامي " ملحق الرسالة" ماذا قال الطوفى في المصلحة ' د/ مصطفى زيد- تعليق د/ محمد يسرى إبراهيم- طبعة دار اليسر 1917م - 1978م .

59. مقاصد الشريعة الإسلامية للشيخ الطاهر بن عاشور - تحقيق محمد الطاهر الميساوي - دار النفائس - الطبعة الثانية - 1421هـ - 2001م.

60. المقاصد العامة للشريعة الإسلامية د/ يوسف حامد العالم - دار الحديث القاهرة - الدار السودانية لكتب الخرطوم - بدون تاريخ للنشر .

61. الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحاق الشاطبي وهو إبراهيم بن موسى اللخمي الغرنطي المالكي المتوفى سنة 790 هـ - دار المعرفة بيروت لبنان - بدون تاريخ للنشر .

62. نظرية المصلحة في الفقه الإسلامي د/ حسين حامد حسان - مكتبة المتنبى 1981م.

خامساً : كتب الفقه : -

أ- الفقه الحنفي :-

63. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني المتوفى سنة 587هـ - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثانية 1406 هـ - 1986 م .

64. تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق تأليف علامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي الحنفي - دار المعرفة للنشر بيروت لبنان - الطبعة الثانية - بدون تاريخ للنشر .

65. تكملة البحر الرائق شرح كنز الدقائق للإمام العلامة محمد بن حسين بن علي الطوري الحنفي - طبعة دار المعرفة الطبعة الثانية بيروت لبنان .

66. جامع أحكام الصغار للإمام محمد بن محمود بن الحسين بن أحمد الأسروشنى الحنفي المتوفى 632هـ - تحقيق د/أبي مصعب البدرى - دار الفضيلة للنشر والتوزيع

67. حاشية رد المحتار لمحمد أمين الشهير بابن عابدين على الدر المختار
شرح تنوير الأبصار في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان -
مطبعة مصطفى الحلبي - الطبعة الثانية 1386 هـ - 1936 م .
68. الدر المختار شرح تنوير الأبصار لعلاء الدين لحصفي مطبوع مع حاشية
ابن عابدين - مطبعة مصطفى الحلبي - الطبعة الثانية سنة 1386
هـ - 1936 م .
69. فتاوى التتار الخانية للعلامة محمود الأوزجندی بهامش الفتاوى الهندية
- دار المعرفة للطباعة والنشر - الطبعة الثانية - المطبعة الأميرية
سنة 1310 هـ - بيروت لبنان
70. الفتاوى الهندية لسلطان أبي المظفر محي الدين محمد أورنگ زیب
بهار عالمكير بإدنا غاذاي - دار المعرفة بيروت .
71. شرح فتح القدير تأليف الإمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد
المعروف بابن الهمام الحنفي المتوفى سنة 681 هـ - دار الفكر -
الطبعة الأولى 1389 هـ - 1970م - الطبعة الثانية 1397 هـ -
1977 م .
72. المبسوط للإمام شمس الدين السرخسي دار المعرفة - بيروت سنة
1406 هـ - 1986 م .
- ب الفقه المالكي :-**
73. أسهل المدارك شرح إرشاد السالك في فقه إمام الأئمة مالك أبي بكر بن حسن
الكشناوي - دار الفكر - الطبعة الثانية - بدون تاريخ للنشر .
74. بلغة السالك لأقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك تأليف العلامة أحمد بن
محمد الصاوي المالكي - مطبعة مصطفى الحلبي - الطبعة الأخيرة
1371 هـ - 1952 م .

75. حاشية الإمام الرهوني على شرح الزرقاني لمختصر خليل للشيخ سيدى محمد بن أحمد ابن محمد بن يوسف الرهونى - دار الفكر بيروت - 1398 هـ - 1978 م .
76. حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للإمام شمس الدين الشيخ محمد عرفة الدسوقي - طبع بدار إحياء الكتب العلمية - عيسى البابى الحلبي - بدون تاريخ للنشر .
77. الخرشى على مختصر سيدى خليل - طبعة دار صادر بيروت - بدون تاريخ للنشر .
78. الذخيرة لشهاب الدين احمد بن إدريس القرافى المتوفى 684-1285م - تحقيق أ/محمد أبوخبرة- دار الغرب الإسلامى - الطبعة الأولى 1994م.
- الفواكه السدوانى شرح الشيخ أحمد بن غنيم بن سالم لنفراوى المالكي الأزهرى المتوفى سنة 1120هـ، الطبعة الثالثة 1374هـ - 1955م، مطبعة مصطفى البابى الحلبي
79. فتح العلى المالك فى الفتوى على مذهب الإمام مالك لأبى عبد الله الشيخ محمد أحمد عليش المتوفى سنة 1299 م - دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت .
80. المعيار العرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقيا و الأندلس والمغرب لأحمد بن يحيى الونشريسي المتوفى سنة 914هـ - دار الغرب الإسلامى .
81. المقدمات الممهدة لبيان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعيات و التحصيلات لأمهات مسائلها المشكلات تأليف أبى الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي المتوفى سنة 520هـ - تحقيق د/محمد

جى - دار الغرب الإسلامى - الطبعة الأولى 1408هـ -
1988م.

82. مواهب الجليل لشرح مختصر خليل لأبى عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن المغربي المعروف بالخطاب - وبهامشه التاج والإكليل لمختصر خليل لأبى عبد الله محمد بن يوسف بن أبى القاسم العبرى الشهير بالمواق - دار الفكر - الطبعة الثانية سنة 1398هـ -
1978م.

ج - الفقه الشافعى

83. إحياء علوم الدين للإمام أبى حامد محمد بن محمد الغزالى المتوفى سنة 505هـ - دار المعرفة بيروت لبنان.

84. حاشية الجمل للشيخ سليمان الجمل على شرح المنهج لشيخ الإسلام زكريا الأنصارى - مطبعة مصطفى محمد - مصر - بدون سنة للنشر.

85. حاشية بجيرى للإمام على الخطيب للشيخ سليمان البجيرمى المسماه بتحفة الحبيب على شرح الخطيب المعروف بالإقناع فى حل ألفاظ أبى شجاع للشيخ محمد الشربينى الخطيب - مطبعة مصطفى البابى الحلبي - الطبعة الأخيرة - 1370هـ - 1951م.

86. روضة الطالبين للإمام أبى زكريا يحيى بن شرف النووى الدمشقى المتوفى سنة 676هـ - المكتب الإسلامى - بدون تاريخ للنشر .

87. المجموع شرح المذهب للإمام أبى زكريا بن شرف النووى المتوفى 676هـ - طبعة دار الفكر - بدون تاريخ للنشر .

88. مفنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج شرح الشيخ محمد الشربينى الخطيب - 1377هـ - 1958م - مطبعة مصطفى البابى الحلبي .

89. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج في الفقه على مذهب الإمام الشافعي - تأليف شمس الدين محمد ابن أبي العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الدين الرملي المتوفى المصري الأنصارى الشهير بالشافعي الصغير المتوفى سنة 1004هـ - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - الطبعة الأخيرة - 1386هـ - 1967م.

د- الفقه الحنبلي :-

90. أحكام النساء للإمام الحافظ أبي الفرج بن الجوزي - مكتبة التراث الإسلامي للنشر - بدون تاريخ للنشر .

91. الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المجل أحمد بن حنبل : للإمام علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرداوي المتوفى سنة 885 هـ - تحقيق محمد حامد الفقي - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الثانية 1400 هـ - 1980 م .

92. جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم تأليف زين أبي الفرج بن رجب الحنبلي البغدادي المتوفى سنة 795 هـ - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - الطبعة الخامسة 1400 هـ - 1980 م .

93. الروض المربع بشرح زاد المستقنع مختصر المقنع في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل الشيباني للعلامة منصور بن يونس البهوتي - دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الطبعة الثانية - بدون تاريخ للنشر

94. الفروع للشيخ الإمام العلامة شمس الدين المقدسي أبي عبد الله محمد بن مفلح المتوفى سنة 763 هـ - راجعة عبد الستار أحمد فراج سنة 1388هـ - 1967م - طبعة الرابعة 1404هـ - 1984م.

95. كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ العلامة منصور بن يونس بن إدريس البهوتي - راجعه الشيخ هلال مصيلحي - دار الفكر للطباعة والنشر 1402هـ - 1982 م .

96. **مجموع فتاوى** عن شيخ الإسلام أحمد بن تيمية عبد الرحمن بن قاسم الحنبلى - بدون دار وتاريخ للنشر .

97. **مطالب أولى النهى فى شرع غاية المنتهى** تأليف العلامة الشيخ مصطفى السيوطى الرحيدانى - منشورات المكتب الإسلامى - الطبعة الأولى 1380هـ - 1961م .

98. **المغنى** لأبى محمد عبد الله أحمد بن قدامة المقدسى المتوفى سنة 630هـ - تصحيح محمد سالم - شعبان إسماعيل - الناشر مكتبة الجمهورية .

هـ - **الفقه الظاهرى :**

99. **المحلى لأبى محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسى** - المتوفى سنة 456هـ - تحقيق / أحمد شاكر - دار التراث.

و - **الفقه الزيدى :**

100. **البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار** تأليف أحمد بن يحيى بن المرتضى المتوفى 84هـ - راجعها / عبد الله محمد الصديق - عبد الحفيظ سعد عطية - الناشر دار الكتب الإسلامى - القاهرة.

هـ - **الفقه الإباضى :**

101. **شرح النيل وشفاء العليل** تأليف الشيخ ضياء الدين عبد العزيز الثمينى - مكتبة الإرشاد - المملكة العربية السعودية - الطبعة الثانية 1392هـ - 1972م الطبعة الثالثة 1405هـ - 1985م.

سادسا : **كتب اللغة العربىة :**

102. **أساس البلاغة للزمخشرى** - تحقيق / عبد الرحيم محمود - دار المعرفة - بيروت 1402هـ - 1982م.

103. **تاج العروس من جواهر القاموس** لمحب الدين أبى فيض السيد محمد مرتضى الحسينى الزبيدى الحنفى - الطبعة الأولى - بدون تاريخ للنشر.
104. **التعريفات** : للشريف على بن محمد الجرجانى - دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الأولى 1403هـ - 1983م.
105. **القاموس المحيط** للعلامة مجد الدين محمد أبى يعقوب الفيروز أبادى - الطبعة الثانية 1371هـ - مكتبة و مطبعة مصطفى الحلبي .
106. **لسان العرب** لأبى الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الأفريقى - دار المعرفة بيروت - بدون تاريخ للنشر.
107. **مختار الصحاح** : محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى - دار القلم - بيروت - سنة 1979م.
108. **المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير** للرافعى للعلامة أحمد بن محمد بن على المقرئ الفيومى المتوفى 770هـ - دار المكتبة العلمية بيروت - بدون تاريخ.
109. **المعجم الوجيز** : مجمع اللغة العربية - طبع وزارة التربية و التعليم - سنة 1425هـ - 2004م.
110. **المعجم الوسيط** (مجمع اللغة العربية) - الطبعة الثالثة - بدون تاريخ.
111. **المفردات فى غريب القرآن** لأبى القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (502هـ) تحقيق / محمد خليل ط. دار المعرفة . بيروت الطبعة الثانية 1420هـ .

سابعاً: كتب التراجم:

112. **أسد الغابة فى معرفة الصحابة** لعز الدين بن الأثير أبى الحسن على بن محمد الجزرى المتوفى 555-630هـ - دار الشعب - تحقيق نخبة من العلماء - بدون تاريخ للنشر .

113. الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين تأليف خير الدين الزركلى - دار العلم بيروت لبنان - الطبعة الرابعة 1979م .
114. البداية والنهاية للإمام أبو الفداء الحافظ بن كثير الدمشقي المتوفى 774 هـ - الناشر مكتبة المعارف بيروت - الطبعة الرابعة 1982
115. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - المكتبة العصرية - بيروت لبنان - بدون تاريخ للنشر .
116. تاريخ بغداد للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي المتوفى 463 هـ - طبعة دار الكتب العلمية - بيروت لبنان - بدون تاريخ للنشر .
117. تذكرة الحفاظ للإمام أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي المتوفى 748 هـ 1348 م - طبعة دار الفكر العربي - بدون تاريخ للنشر .
118. تهذيب التهذيب لشيخ الإسلام شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن حجر العسقلاني المتوفى سنة 852 هـ - الطبعة الأولى - دار المعارف بالهند - بدون تاريخ للنشر .
119. الجواهر المضية في طبقات الحنفية لمحي الدين القرشي الحنفى 696-775 هـ تحقيق أ/عبد الفتاح الحلو - مطبعة عيسى البابي الحلبي - الطبعة الثالثة 1399 - 1979 م .
120. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة للإمام الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، المتوفى 852 هـ - صححه

- الشيخ عبد الوارث محمد علي - الطبعة دار الكتب العلمية بيروت -
لبنان - الطبعة الأولى 1418 هـ - 1997 م
121. **الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب** لابن فرحون المالكي -
تحقيق د/ محمد الأحمدى أبو النور - مكتبة دار التراث - بدون
تاريخ للنشر .
122. **ذيل طبقات الحفاظ** للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي مطبوع
مع ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي - المتوفى 911 هـ - دار الفكر
العربي - بدون تاريخ للنشر .
123. **سير أعلام النبلاء** تصنيف الإمام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي -
مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى 1401 هـ - 1981 م .
124. **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية** للعلامة محمد بن محمد مخلوف -
طبعة دار الفكر - بدون تاريخ للنشر .
125. **شذرات الذهب في أخبار من ذهب** تأليف أبي الفلاح عبد الحى بن العماد
الحنبل المتوفى 1089 هـ - تحقيق لجنة إحياء التراث العربي -
منشورات دار الأفاق الجديدة بيروت - بدون تاريخ للنشر
126. **طبقات الشافعية الكبرى** للتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن
عبد الكافي السبكي المتوفى 727-771 هـ - تحقيق مجموعة من
العلماء - دار إحياء الكتب العربية - بدون تاريخ للنشر .
127. **طبقات المفسرين** للشيخ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الدواودي
المتوفى سنة 945 هـ - دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الطبعة
الأولى 1403 هـ - 1983 م .
128. **عيون الأنباء في طبقات الأطباء** لابن أبي أصيبعة، دار الثقافة بيروت -
لبنان، الطبعة الثالثة 1981 م - 1401 هـ .

129. الفتح المبين في طبقات الأصوليين - تحقيق عبد الله مصطفى المراغى - الناشر المكتبة الأزهرية 1419 هـ - 1999 م .
130. الفوائد البهية في تراجم الحنفية للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحى الكنوى الهندى - تحقيق السيد / محمد بدر الدين أبو فراس النعسانى - طبعة دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت - لبنان .
131. الباب في تهذيب الأنساب تأليف عز الدين بن الأثير الجزري - دار صادر بيروت 1400 هـ - 1980 م .
132. لحظ الإلحاط بذيّل طبقات الحفاظ للحافظ تقي الدين محمد بن فهد المكي - دار الفكر العربي بدون تاريخ للنشر
133. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة تأليف جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن يعزى بردى الأتابكى 813 هـ - 874 م - وزارة الثقافة والإرشاد القومى المؤسسة المصرية العامة - بدون تاريخ للنشر .
134. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين من كشف الظنون للشيخ إسماعيل باشا البغدادى - دار الفكر - 1402 هـ - 1982 م .
135. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأبى العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبى بكر بن خلكان (608 - 681 هـ) تحقيق أ/إحسان عباس - دار صادر بيروت بدون تاريخ للنشر .
- ثامنا : كتب فقهية حديثة :**
136. أبحاث اجتهادية في الفقه الإسلامى د/ محمد سليمان الأشقر - الناشر مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى 1422 هـ - 2001 م .
137. أبحاث فقهية في قضايا معاصرة د/ محمد نعيم ياسين - دار النفائس - الأردن - الطبعة الثانية سنة 1419 هـ - 1999 م .

138. إجهاض الحمل وما يترتب عليه من أحكام في الشريعة الإسلامية د/ عباس شومان - دار الثقافة للنشر - الطبعة الأولى 1419 هـ .
139. الإجهاض من منظور إسلامي د/ عبد الفتاح إدريس - الطبعة الأولى 1416 هـ - 1995 م.
140. الإجهاض وما يثار حوله من أقوال بعض المعاصرين "دراسة فقهية مقارنة" د/ مصباح المتولى حماد - دار الإيمان للطباعة - الطبعة الأولى 1421 هـ - 2000 م.
141. أحكام الإجهاض في الفقه الإسلامي د/ إبراهيم بن محمد قاسم بن محمد رحيم - سلسلة دار الحكمة - الطبعة الأولى 1423 هـ - 2002 م.
142. أحكام الجراحة الطبية والآثار المترتبة عليها د/ محمد الشنقيطي - رسالة دكتوراه بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - قسم الفقه - مكتبة الصحابة - الإمارات الشارقة مكتبة التابعين - القاهرة عين شمس - الطبعة الثالثة 1424 هـ - 2004 م .
143. أحكام الجنين في الفقه الإسلامي د/ عمر غاتم - دار الأندلس الخضراء - دار ابن حزم - الطبعة الأولى 1421 هـ - 2001 م .
144. أحكام الجنين من النطفة إلى الاستهلال لأستاذنا الدكتور / علي محمد رمضان - مكتبة بسملة 2007 م .
145. الأحكام الشرعية للأعمال الطبية أ.د / أحمد شرف الدين . الطبعة الثانية 1407 هـ - 1987 م .
146. أحكام الشريعة الإسلامية في مسائل طبية عن الأمراض النسائية والصحة الإنجابية للشيخ جاد الحق على جاد الحق المركز الدولي الإسلامي للدراسات والبحوث السكانية - جامعة الأزهر - طبعة الثانية - بدون تاريخ للنشر .

147. الأحكام الطبية المتعلقة بالنساء في الفقه الإسلامي د/ محمد خالد منصور
- دار النفائس - الطبعة الثانية 1420 هـ - 1999 م .
148. استنجاز الأرحام من منظور إسلامي د/ ماجدة الهزاع - الطبعة الأولى
1420 هـ - 2000 م .
149. استنساخ الإنسان حيا أو ميتا د/ سينوت حليم دوس - الناشر المكتبة
الأكاديمية - الطبعة الأولى - 1999 م .
150. استنساخ الإنسان في الميزان " وجهة نظر الآخر " د/ محمد شاهين
منشور ضمن كتاب من يخاف استنساخ البشر ترجمة د/ أحمد
مستجير - فاطمة نصر - الطبعة الأولى 1999 م .
151. الاستنساخ الجوانب الإنسانية والأخلاقية والدينية د/ وهبه الزحيلي -
منشور ضمن كتاب الاستنساخ جدل العلم والدين والأخلاق - دار
الفكر دمشق - دار الفكر المعاصر - بدون سنة للنشر .
152. الاستنساخ المستجد مناهج ومواقف إنسانية د/ عدنان السبيعي - منشور
ضمن كتاب الاستنساخ جدل العلم والدين والأخلاق .
153. الاستنساخ بين الجدل العلمي والحكم الشرعي بحث فقهي مقارن د/ ماجدة
الهزاع - الطبعة الأولى - 1422 هـ - 2002 م .
154. الاستنساخ في الإنسان والنبات والحيوان د/ محمد رأفت عثمان - قضايا
فقهية معاصرة - الجزء الأول - 1427 هـ - 2006 م - كلية
الشريعة و القانون بالقاهرة.
155. الاستنساخ قبيلة العصر د/ صبرى الدمرداش - الناشر مكتبة العبيكان
- الطبعة الثانية - 1422 هـ - 2001 م .
156. الاستنساخ والإنجاب بين تجريب العلماء وتشريع السماء د/ كارم السيد
غنيم - دار الفكر العربي - الطبعة الأولى - 1418 هـ - 1998 م .

157. الاستنساخ والدين د/ حسين فضل الله منشور ضمن كتاب الاستنساخ
جدل العلم والدين والأخلاق .
158. الإسلام لا يعتمد للإنجاب إلا طريقاً واحداً د/ محمود زقزوق - منشور
ضمن كتاب من يخاف الاستنساخ ترجمة د/ أحمد مستجير .
159. أضواء على نقل وزراعة الأعضاء د/ على محمد بيومي - دار الكتاب
الحديث 1426 هـ - 2005 م .
160. أطفال الأنابيب بين العلم والشرعية أ/ زياد سلامة - الناشر دار العربية
للعلوم - للطبعة الثانية 1998 م .
161. بحوث وفتاوى إسلامية في قضايا معاصرة لفضيلة الشيخ جاد الحق على
جاد الحق - الجزء الثاني - دار الحديث القاهرة - مطبعة دار
الطباعة للنشر .
162. بنوك النطف والأجنة دراسة مقارنة في الفقه الإسلامي د/ عبد العاطي
السنباطي - الطبعة الأولى 1421 هـ - 2000 م .
163. تجديد النسل وقاية وعلاج د/ محمد سعيد البوطي - مكتبة الفارابي
للنشر - بدون تاريخ للنشر
164. الجنين حياته وحقوقه في الشريعة الإسلامية أ.د / حسن الشاذلي، سلسلة
مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية . دولة الكويت .
165. الجنين والأحكام المتعلقة به في الفقه الإسلامي د/ محمد سلام مذكور -
دار النهضة العربية - دار الاتحاد العربي للطباعة - الطبعة
الأولى - 1389 هـ - 1969 م.
166. حجة الله البالغة للإمام أحمد المعروف بشاة ولي الله عبد الرحيم
الدهلوي - راجع أصوله بعض علماء الهند دار التراث - الطبعة
الأولى سنة 1355 هـ .

167. حقوق الإنسان في الإسلام د/ أمير عبد العزيز - دار إسلام للنشر - الطبعة الأولى 1417 هـ - 1997 م .
168. الحكم الإقناعي في إبطال التلقيح الصناعي وما يسمى بشتل الجنين منشور ضمن مجموعة رسائل - عبد الله بن زيد آل محمود - الجزء الثالث - مؤسسه دار العلوم للطباعة والنشر - الطبعة الثانية - 1412 هـ - 1992 م .
169. حكم التداوي بالمحرمات د/ عبد الفتاح إدريس - الطبعة الأولى 1414 هـ - 1993 م - بدون دار للنشر .
170. حكم العقم في الإسلام د/ عبد العزيز الخياط - وزارة الشؤون والأوقاف - الأردن عمان 1981 م .
171. خلاصة الآراء في الكلام عن موت جذع الخ وزراعة الأعضاء لأستاذنا الدكتور / على رمضان - مطبعة اللوتس 1424 هـ - 2004 م .
172. دراسات فقهية في قضايا طبية معاصرة" اختيار جنس المولود وتحديد قبل تخلفه وولادته بين الطب والفقه " د/ عباس أحمد محمد الباز - الجزء الثاني - الناشر دار النفائس - الطبعة الأولى 1422 هـ - 2001 م .
173. رؤية إسلامية في قضايا معاصرة د/ بلال حامد بلال - الجزء الأول - مطبعة البحيرة - الطبعة الأولى 1422 هـ - 2001 م - كلية الشريعة والقانون بدمنهور
174. شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي - المتوفى سنة 911 هـ - الناشر دار المدني - 1372 هـ - 1952 م .

شرح العقيدة الطحاوية للإمام لقاضي علي بن علي بن محمد أبي العز
الدمشقي المتوفى سنة 792هـ، حققه مجموعة من العلماء مؤسسة
الرسالة 1413هـ - 1993م

175. صناعة الأطفال " الطفل بين الحينوم والبيئة الموروثات والاستنساخ
بين العلم والدين " د/ زكريا أحمد الشرييني - طبعة دار الفكر
العربي - الطبعة الأولى - 1424 هـ - 2003 م .

176. عمليات التنسيل (الاستنساخ) وأحكامها الشرعية د/ عبد الناصر أبو
البصل - الجزء الثاني - الناشر دار النفائس - الطبعة الأولى -
1421 هـ - 2001 م .

177. الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية - الطبعة الثانية.

178. فتاوى الإمام عبد الحليم محمود - الجزء الثاني - طبعة دار المعارف
- بدون سنة للنشر .

179. الفتاوى الكبرى للشيخ محمد متولى الشعراوى - مكتبة التراث
الإسلامي - بدون سنة للنشر.

180. فتاوى المرأة 99 سؤالاً وجواباً د/ نصر فريد واصل مفتي الديار
المصرية. إعداد ألفت الخشاب - دار مايو الوطنية للنشر - طبع
بمطابع دار أخبار اليوم - بدون سنة للنشر

181. الفتاوى دراسة لمشكلات المسلم المعاصر في حياته اليومية العامة لفَضِيلَة
الشيخ محمود شلتوت - طبعة دار الشروق القاهرة 1400هـ -
1980م.

182. الفقه الإسلامي وأدلته د/ وهبة الزحيلي - الجزء الثالث - دار الفكر
للطباعة والنشر بدمشق .

183. فقه النوازل " قضايا فقهية معاصرة " د/ بكر أبو زيد - مؤسسة الرسالة
- الطبعة الأولى - 1427 هـ - 2006 م .

184. الفكر الإسلامي والقضايا الطبية المعاصرة د/ شوقي عبده الساهي - مكتبة النهضة المصرية - الطبعة الأولى 1411هـ - 1990م.
185. قضايا فقهية في الجينات البشرية من منظور إسلامي د/ عارف علي عارف - الناشر دار النفائس - الطبعة الأولى - 1421هـ - 2001م.
186. قضايا فقهية معاصرة " الإخصاب الطبي المساعد " د/ عطا عبد العاطي السنباطي - الطبعة الأولى - 1427هـ - 2006م - كلية الشريعة والقانون بالقاهرة .
187. قضايا فقهية معاصرة " شتل الجنين " د/ يوسف الفرت - دار الفكر العربي للنشر - الطبعة الأولى - 1434هـ - 2004م.
188. متى تنفخ الروح في الجنين د/ شرف القضاة مشار إليه في قضايا طبية معاصرة في ضوء الشريعة الإسلامية - إعداد جمعية العلوم الإسلامية المنبثقة عن نقابة الأطباء الأردنية - دار البشير - الطبعة الأولى - 1415هـ - 1995م.
189. مدلولات اللجنة الطبية حول الإجهاض د/ فلاح خليفة - دار البشير - الطبعة الأولى - 1415هـ - 1995م .
190. معيار تحقق الوفاة وما يتعلق بها من قضايا حديثة في الفقه الإسلامي "الموت الرحيم " د/ علي محمد علي أحمد - دار الفكر الجامعي - الطبعة الأولى 2007 م
191. من هدى الإسلام " فتاوى معاصرة " د/ يوسف القرضاوي - دار الوفاء للطباعة والنشر - الطبعة الثالثة - 1415هـ - 1994م .
192. منهج استنباط أحكام النوازل الفقهية المعاصرة دراسة تأصيلية تطبيقية د/مسفر بن علي بن محمد القحطاني - دار الأندلس الخضراء - دار بن حزم - الطبعة الأولى 1424هـ - 2003م

193. موت الدماغ بين الطب والإسلام د/ ندى الدقر - دار الفكر دمشق - سوريا - دار الفكر المعاصر بيروت لبنان - الطبعة الثانية - 1420 هـ - 1999 م .
194. موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام د/ نصر فريد واصل - الجزء الأول - الطبعة الفنية - الطبعة الثالثة - 1411 هـ - 1991 م .
195. الموسوعة الفقهية - إصدار وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت - مطابع دار الصفا للطباعة والنشر - الطبعة الرابعة 1414 هـ - 1993 م.
196. موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة والاقتصاد الإسلامي أ.د. / على أحمد السالومي، مؤسسة الريان . دار الثقافة . مكتبة الترمذى ط. 11 سنة 2008م
197. نسب المولود الناتج عن التلقيح الصناعي د/ الشحات منصور - الناشر دار النهضة
198. النفس والروح في الفكر الإنساني وموقف ابن القيم منه د/ يوسف محمود محمد - الناشر دار الحكمة - الطبعة الأولى - 1400 هـ - 1980 م.
199. الهندسة الوراثية والأخلاق د. ناهدة البقسيمى . سلسلة عالم المعرفة، العدد 174، ذى الحجة 1413 هـ - يونيو 1993 م .
200. يسألونك في الدين والحياة د/ أحمد الشرباصى - طبعة دار الجيل بيروت .
- تاسماً : المكتب القانونية :-
201. الإجهاض في القانون الجنائي دراسة مقارنة د/ منى مروان منجد - دار النهضة العربية 2002م.

202. **الإنجاب الصناعي أحكامه القانونية وحدوده الشرعية** دراسة مقارنة
د/محمد المرسى زهرة - طبعة ذات السلاسل - الكويت -
1992-1993م.

203. **التلقيح الصناعي الداخلى والخارجى بين الشريعة والقوانين الوصعية**
د/شوقى زكريا الصالحى - دار العلم والإيمان للنشر والتوزيع
2006م.

204. **جريمة إجهاض الحوامل** دراسة فى موقف الشرائع السماوية والقوانين
المعاصرة د/ مصطفى لبنه - دار أولى النهى للطباعة والنشر
بيروت - الطبعة الأولى 1996م.

عاشراً: الرسائل العلمية :

205. **الاستنساخ دراسة مقارنة فى الفقه الإسلامى** د/ محمد عبد الفتاح محمد
اللقى - رسالة دكتوراة - كلية الشريعة و القانون بدمنهور -
1423هـ - 2002م.

206. **قاعدة لا ضرر ولا ضرار** دراسة تحليلية مقارنة فى الفقه الإسلامى
والقانون المدنى فى نطاق المعاملات المالية والأعمال الطبية
المعاصرة د/ أسامة الشيخ - رسالة دكتوراة - كلية الشريعة
والقانون بطنطا - 2007م.

حادى عشر: الكتب الطبية : -

207. **آثار علم الجينات** د/ عبد الباسط الجمل - مطابع الهيئة المصرية
العامه للكتاب - بدون سنة للنشر .

208. **أحكام التداوى والحالات الميؤس منها وقضية موت الرحمة** د/ محمد على
البار - دار المنارة للنشر والتوزيع - الطبعة الأولى - 1416 هـ
- 1995 م .

209. استنساخ الإنسان الحقائق والأوهام ترجمة د/ مصطفى فهمي - الناشر دار العين - مهرجان القراءة للجميع 2003 م .
210. الاستنساخ القصة الكاملة د/ منير الحنروى - سلسلة اقرأ - العدد 629 - الطبعة الثانية دار المعارف .
211. الاستنساخ بين العلم والدين د/ عبد الهادي مصباح - الناشر الدار المصرية اللبنانية - بدون تاريخ للنشر :
212. إعجاز آيات القرآن في بيان خلق الإنسان د/ محمد فياض - دار الشروق للنشر - طبعة الأولى - 1420 هـ - 1999 م .
213. أنت والمتاعب التناسلية - الكتاب الطبى - مؤسسة دار الهلال - بدون تاريخ للنشر .
214. تجارب على الجنين د/ منى فريد عبد الرحمن - الناشر المكتبة الأكاديمية - الطبعة الأولى - 1992 م .
215. ثورة جديدة في عالم الطب " الخلايا الجذعية " د/ خالد حامدي - الناشر دار الأحمدى - الطبعة الأولى - يناير 2007م .
216. الجديد في التشخيص وعلاج العقم للرجال والنساء د/ محمود طلعت - كتب اليوم لطبى .
217. الجنين المشوه والأمراض الوراثية الأسباب والعلامات والأحكام د/ محمد على البار - دار القلم دمشق دار المنار جدة - الطبعة الأولى - بدون تاريخ للنشر .
218. الجينوميات والصحة في العالم ترجمة د/ أحمد مستجير - منظمة لصحة العالمية - المكتب الأقليمى لشرق الأوسط القاهرة - 2004م .
219. حمل سهل وولادة بلا ألم د/ محمد مرسى - توزيع مكتبه القرآن - الطبعة الأولى بيروت - بدون تاريخ للنشر .

220. الحمل والولادة العقم عند الجنسين د/ محمد رفعت - دائرة المعرفة للطباعة و النشر - بيروت - الطبعة السادسة - 1408هـ - 1988م.
221. حياة المرأة وصحتها د/ نادية رمسيس فرج - الناشر سينا - الطبعة الأولى 1991م.
222. الخصوبة أسباب تأخر الحمل و أحدث الطرق لعلاجها د/ رجاء منصور - بدون دار وتاريخ للنشر
223. خلق الإنسان بين الطب والقرآن د/ محمد على البار - دار السعودية للنشر .
224. الداء السكري في ثلاثين سؤال وجواب د/ نزار الباشي - دار القلم العربي بحلب - الطبعة الأولى - 1416هـ - 1995م.
225. دائرة المعارف الطبية - كتاب الجمهورية - دار التحرير للطبع والنشر - بدون تاريخ للنشر .
226. الشفرة الوراثية للإنسان " القضايا العلمية والاجتماعية لمشروع الجينوم البشري ترجمة د/ أحمد مستجير - سلسلة عالم المعرفة - العدد 217 - مطابع الرسالة التجارية الكويت - شعبان 1417 هـ - يناير 1997 م .
227. العصر الجينومي استراتيجيات المستقبل البشري د/ موسى الخلف - عالم المعرفة - العدد 294 - يوليو 2003 م .
228. العقم د/محمود طلعت - منشورات اقرأ - بيروت - مطابع اقرأ - بدون سنة للنشر .
229. العقم عند الرجال والنساء وأسبابه وعلاجه د/ سيبرو فاخوري - مطبعة دار العلم للملايين - الطبعة الأولى 1979 م - الطبعة الخامسة 1988 م .

230. العلاج الجيني واستنساخ الأعضاء البشرية رؤية مستقبلية للطب والعلاج خلال القرن الحادي والعشرين د/ عبد الهادي مصباح - الناشر الدار البيضاء - الطبعة الأولى - 1420 هـ - 1999 م
231. علاج العقم وأطفال الأنابيب د/ محمد أبو الغار و نخبة من الأطباء - العدد 82 يناير 1989م.
232. العلاج بالجينات بين الحقيقة والخيال د/ عبد الباسط الجمل - مهرجان القراءة للجميع - مطابع الهيئة العامة للكتاب - مكتبة الأسرة - 1999 م
233. العلم ما في الأرحام " القرآن الكريم يحسم الجدل نهائياً " د/ أمين منتصر - دار الفكر العربي - الطبعة الأولى - 1426 هـ - 2005م.
234. فن الولادة د/ نجيب محفوظ - الطبعة الثانية - دار المعارف بمصر.
235. ما بعد الاستنساخ د/ عبد الباسط الجمل - الناشر دار غريب للطباعة والنشر 1998 م .
236. مبادئ الولادة وأمراض النساء د/ أحمد نعيم - الناشر مكتبة الأنجلو المصرية - الطبعة الأولى - 1953 م .
237. المرأة في سن الإخصاب وسن اليأس د/ أمين رويحة - دار القلم بيروت - الطبعة الأولى - 1974 م .
238. مرض السكر دراسات الحاضر وأفاق المستقبل د/ عز الدين الدنشاري - د/ عبد الله البكري - دار المريخ للنشر - الرياض - المملكة العربية السعودية - 1414 هـ - 1994 م .
239. المعارف الطبية في ضوء القرآن والسنة " أطوار الخلق وحواس الإنسان " د/ أحمد شوقي إبراهيم - دار الفكر بيروت - الطبعة الأولى - 1423 هـ - 2002 م

240. من علم الطب القرآني " الثوابت العلمية في القرآن الكريم " د/ عدنان الشريف - طبعة العلم للملايين - الطبعة الأولى 1990 م - بيروت لبنان .

241. الموقف الفقهي والأخلاقي من قضية زرع الأعضاء د/ محمد علي البار - طبعة دار القلم - الدار الشامية - الطبعة الأولى - 1414 هـ - 1994 م .

242. الهندسة الوراثية الأمل والألم د/ عبد الباسط الجمل - مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب - بدون سنة للنشر .

243. الهندسة الوراثية وأبحاث السرطان د/ عبد الباسط الجمل - الطبعة الأولى - دار الندى - 1999 م .

244. الوراثة والإنسان " أساسيات الوراثة البشرية والطبية د/ محمد الربيعي - سلسلة عالم المعرفة - 100 - 1406 هـ - 1986 م .

ثاني عشر: الأبحاث القومية والطبية :-

245. 75 عاما من الخبرة الطبية في مجال زراعة خلايا جذعية غير بشرية في جسد ه مليون مريض د/ مايكل مولنر (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات) .

246. إجراء التجارب على الأجنة المجهضة والأجنة المستنبطة واستخدام أنسجة الأجنة لزراعة الأعضاء د/ محمد علي البار (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية- سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية- دولة الكويت) .

247. الأجنة الفائضة بعد عمليات التلقيح الصناعي، هل يجوز استخدامها في الأبحاث ؟ وهل يجوز تحضير أجنة لإجراء البحث عليها ؟ د/ محمد رأفت عثمان بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات . .

248. البويضات الملحقة الزائدة عن الحاجة ماذا نفعل بها ؟ د/ مأمون الحاج
(بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت)
249. الإجهاض بين القواعد الشرعية والمعطيات الطبية، د/ محمد نعيم ياسين،
بحث منشور ضمن مؤتمر الإنجاب في ضوء الإسلام المنعقد من
11 شعبان 1403هـ الموافق 24 مايو 1983م .
250. الإجهاض في الدين والطب والقانون د/ حسان حتوت (بحث مقدم إلى
ندوة لإنجاب في ضوء الإسلام - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية
- دولة الكويت).
251. أحكام الشريعة الإسلامية حول المداخلات البيولوجية د/ محمد عثمان
(بحث مقدم إلى الندوة المصرية عن أخلاقيات الممارسات
البيولوجية وإسهامها في حماية حقوق الإنسان ودعمها للتنمية
المتواصلة).
252. الإخصاب الطبي المساعد بين الممارسة والبحث (نظرة إسلامية) أ- د/ جمال
أبو السرور (بحث مقدم إلى مؤتمر الضوابط والأخلاقيات في
بحوث التكاثر البشري في العالم الإسلامي - جامعة الأزهر -
المركز الدولي لدراسات إنسانية)
253. الأخلاقيات في الإخصاب الطبي والإخصاب المساعد د/ منير محمد فوزي
(بحث مقدم إلى ندوة المصرية عن أخلاقيات الممارسات
البيولوجية وإسهامها في حماية حقوق الإنسان).
254. آراء في التلقيح الصناعي الشيخ بدر المتولي عبد الباسط (بحث مقدم
إلى ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - مطبوعات منظمة الطب
الإسلامي - دولة الكويت).

255. **أراء في التلقيح الصناعي** الشيخ على الطنطاوي (بحث مقدم إلى ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - مطبوعات منظمة الطب الإسلامي - دولة الكويت) .
256. **أساليب دكتاتورية البيولوجيا في الميزان الشرعي** د/ أحمد شرف الدين (بحث مقدم إلى ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - دولة الكويت - مطبوعات منظمة الطب الإسلامي).
257. **استخدام الأجنة في البحث والعلاج** د/ حسان حناوت (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - مطبوعات المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت)
258. **الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة في التجارب العلمية وزراعة الأعضاء** د/ مأمون الحاج إبراهيم (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).
259. **الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة في التجارب العلمية وزراعة الأعضاء** أ - د / عمر سليمان الأشقر (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).
260. **الاستفادة من الأجنة المجهضة والفائضة في زراعة الأعضاء وإجراء التجارب** أ - د / عبد الله حسين باسلامة (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).
261. **الاستنساخ (الكلونة)** د/ صديقه العوضى (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الاستنساخ - الجزء الثاني - دولة الكويت).

262. استنساخ البشر د/ حسان حنوت (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤيا الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الجزء الثاني - الاستنساخ).
263. الاستنساخ البشري بين الإقدام والإحجام د/ أحمد رجائي الجندي (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الاستنساخ - الجزء الثاني - دولة الكويت).
264. الاستنساخ البشري وأحكامه د/ نصر فريد واصل (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الاستنساخ - الجزء الثاني - دولة الكويت).
265. الأخلاقيات في الاستنساخ البيولوجي د/ على خليفة (بحث مقدم إلى الندوة المصرية عن أخلاقيات الممارسات البيولوجية وإسهامها في حماية حقوق الإنسان)
266. الاستنساخ الجوانب العلمية للموضوع وآفاقه د/ عمر الالفى (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الاستنساخ - الجزء الثاني - دولة الكويت).
267. الاستنساخ تقنية فوائد ومخاطر د/ صالح لكريم (بحث مقدم إلى مجلة مجمع الفقه الإسلامي - العدد العاشر)
268. الاستنساخ حقيقته - أنواعه - وحكم كل نوع د/ حسن الشاذلي (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الاستنساخ - الجزء الثاني - دولة الكويت).
269. الاستنساخ في ميزان الشريعة الإسلامية د/ محمد سليمان الأشقر (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - الاستنساخ - الجزء الثاني - دولة الكويت).

270. الاستنساخ للشيخ محمد المختار السلامي (بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبعض المشكلات الطبية - لاستنساخ - لجزء الثاني - دولة الكويت).
271. أطفال الأنابيب " الرحم الظفر " د/ حسان حتوت (بحث مقدم إلى ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - مطبوعات منظمة الطب الإسلامي - دولة الكويت).
272. أطفال الأنابيب الشيخ رجب التميمي (بحث مقدم إلى الدورة الثانية للمجمع الفقهي - مجلة المجمع - العدد الثاني - الجزء الأول - 1986 م)
273. أطفال الأنابيب للشيخ عبد الرحمن البسام (بحث مقدم إلى الدورة الثانية للمجمع الفقهي - مجلة المجمع - العدد الثاني - الجزء الأول - 1986 م)
274. أطفال بالكتالوج طفل أشقر أو طفل أسود لا يهم (بحث مقدم إلى ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - مطبوعات منظمة الطب الإسلامي - دولة الكويت).
275. الاعتبارات الأخلاقية في البحوث الطبية على الحيوانات د/ محمد الخيال، منشور ضمن الأبحاث المقدمة في المؤتمر الدولي الأول عن الضوابط والأخلاقيات .
276. الأعضاء الدخيلة المنزوعة تأطير القضايا الأخلاقية د/ كارن لبايقر (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات).
277. أعمال وبعوث الدورة السابعة عشر للمجمع الفقهي الإسلامي في مكة المكرمة المنعقدة في الفترة ما بين 19 - 24 شوال 1424 هـ - 13 - 18 ديسمبر 2003 م .

278. انتفاع الإنسان بأعضاء جسم إنسان آخر حياً أو ميتاً غرس الأعضاء في جسم الإنسان مشاكله الاجتماعية وقضايا الفقهاء د/ محمد أيمن صافي - مجلة مجمع الفقه الإسلامي - الدورة الرابعة - العدد الرابع - الجزء الأول - 1408 هـ - 1988 م
279. **بدء الحياة ونهايتها** د/ عمر سليمان الأشقر . بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية . بدايتها ونهايتها .
280. **بدء حياة الإنسان في ضوء القرآن الكريم والسنة النبوية للشيخ / صالح موسى شرف**، بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي . دولة الكويت .
281. **بداية الحياة أ / عبد القادر محمد العماري** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي - سلسلة مطبوعات المنظمة - دولة الكويت).
282. **بداية الحياة الإنسانية الشيخ / بدر المتولي عبد الباسط** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي - سلسلة مطبوعات المنظمة - دولة الكويت).
283. **بداية الحياة الإنسانية د/ مختار المهدي** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي - سلسلة مطبوعات المنظمة - دولة الكويت).
284. **بداية الحياة الإنسانية د/ مصطفى صبري أردغدو** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي - سلسلة مطبوعات المنظمة - دولة الكويت).
285. **بداية الحياة الإنسانية في ضوء النصوص الشرعية واجتهاد الفقهاء المسلمين د/ محمد نعيم ياسين** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها

ونهايتها في المفهوم الإسلامي - سلسلة مطبوعات المنظمة - دولة الكويت).

286. **بداية الحياة د/ حسان حتوت** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي - سلسلة مطبوعات المنظمة - دولة الكويت).

287. **بداية الحياة ونهايتها د/ عمر سليمان الأشقر** (بحث مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي - دولة الكويت).

288. **تحديد المفهوم الحديث لموت الدماغ د/ صفوت حسن لطفي** (بحث مقدم إلى مؤتمر التعريف الطبي للموت - مطبوعات المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).

289. **تخليق الأجنة المشوهة إنسانياً ودينياً د/ محمد الزحيلي** (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات)

290. **التربية الدينية والضوابط الأخلاقية للممارسات البيولوجية والحيوية د/ على أحمد مذكور** (بحث مقدم إلى الندوة المصرية عن أخلاقيات الممارسات البيولوجية وإسهامها في حماية حقوق الإنسان).

291. **تطبيق تقنيات الخلايا الجذعية الجنينية البشرية في مجال اكتشاف العقاقير د/ بيتر سارتيبي** (بحث مقدم إلى ندوة لخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات).

292. **التعريف العلمي الطبي للموت. د / رؤوف محمد سلامة،** بحث مقدم لندوة التعريف الطبي للموت .

293. **تعريف الموت د/ فيصل عبد الرحيم شاهين** (بحث مقدم إلى مؤتمر التعريف الطبي للموت مطبوعات المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).

294. التعريف والتكليف للخلايا الجذعية من الحيوان وضوابط وبحوثها العلمية في
الفقه الإسلامي، د/ سعد الدين هلالى . محاضرة أقيمت في ندوة
الخلايا الجذعية الأبحاث - المستقبل - الأخلاقيات - التحديات
295. تعقيب حول الاستنساخ د/ نزيه حماد (مجلة مجمع الفقه الإسلامي -
العدد العاشر 1997 م).
296. التلقيح الصناعي وأطفال الأنابيب. د/ مصطفى الزرقا . المجمع الفقهي
. مكة المكرمة 1980 م .
297. توصيات ندوة الخلايا الجذعية (حصلت عليها من المؤتمر نفسه)
298. الجنين تطوراتهِ وتشوهِاتهِ د/ عبد الله حسين باسلامة - ملحق بكتاب
الجنين المشوه والأمراض الوراثية د/ محمد على البار .
299. حقوق الأجنة عبر مراحلها المختلفة نظرة إسلامية الشيخ محمد المختار
السلامي (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل -
الأخلاقيات - التحديات) .
300. حقوق الأجنة عبر مراحلها المختلفة نظرة إسلامية د/ عبد الستار أبو غده
(بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل -
الأخلاقيات - التحديات) .
301. حقيقة الموت والحياة في القرآن والأحكام الشرعية د/ توفيق الواعي (بحث
مقدم إلى ندوة الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي
- دولة الكويت).
302. حكم إجراء التجارب على الجنين د/ حسن الشاذلي (بحث مقدم إلى
مؤتمر السياسة الصحية - الأخلاقيات والقيم الإنسانية من منظور
إسلامي - المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).
303. حكم الإجهاض في الفقه الإسلامي، د / محمد نعيم ياسين، بحث منشور
ضمن أبحاث فقهية في قضايا فقهية معاصرة .

304. حكم الاستفادة من الأجنة المجهضة أو الزائدة عن الحاجة أ - د / عبد السلام العبادي (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - مطبوعات المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).
305. الحياة الإنسانية بدايتها الشيخ محمد المختار السلاوي (مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي).
306. الحياة الإنسانية داخل الرحم بدايتها ونهايتها د/ عبد الله باسلامة (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي).
307. الحياة بدايتها د/ عبد الله محمد عبد الله (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية)
308. الخلايا الجذعية من الحيوانات للإنسان " دراسة فقهية تحليلية أ-د.سعد الدين مسعد هلال (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات).
309. الخلايا الجذعية نظرة علمية د/ صالح بن عبد العزيز الكريم (بحث مقدم إلى الدورة السابعة عشر للمجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة 2003 م).
310. الخلايا الجذعية والقضايا الأخلاقية الفقهية د/ محمد علي البار (بحث مقدم إلى الدورة السابعة عشر للمجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة 2003 م).
311. الخلايا الجذعية ومرض السكر د/ إباء حسان حنوت (بحث منشور في ملخص أبحاث الخلايا الجذعية).
312. الخلايا الجذعية ومفهوم الإنسان مناقشة فلسفية إسلامية د/ جعفر الشيخ إدريس (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات)

313. دليل الضوابط والأخلاقيات في بحوث التكاثر البشري بالعالم الإسلامي الصادر عن المؤتمر الدولي الأول عن الضوابط والأخلاقيات .
314. دم الحبل السرى - خيار علاجي واحد، د/ على الشنقيطي، محاضرة أُلقيت في ندوة الخلايا الجذعية . الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات .
315. زراعة خلايا المخ الهاز العصبي وخاصة المخ الشيخ محمد المختار السلامي (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - مطبوعات المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).
316. زراعة خلايا المخ مجالاته الحالية وآفاقه المستقبلية أ.د/ مختار المهدي (بحث مقدم إلى مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية - مطبوعات المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).
317. سد الذرائع د/ على داود جفال (بحث مقدم إلى مؤتمر مجمع الفقهي الإسلامي - مجلة المجمع - العدد التاسع 1417هـ)
318. الضوابط والأخلاقيات في التكاثر البشري في العالَم الإسلامي، د/ جمال أبو السرور، منشور ضمن أعمال ندوة الضوابط الأخلاقية في تطبيق تقنية الإخصاب الطبّي المساعد في علاج العقم 21-23 ربيع الآخر 1418هـ .
319. العيوب الخلقية في المولود د/ حسين عبد الفتاح طلعت -- مقال منشور في كتاب الجمهورية الطبّي - طبعة دار المعارف .
320. فتوى مجمع الفقهي بمكة المكرمة ' طفل الأنابيب جائز وفق 3 أساليب عند لضرورة " للشيخ مصطفى الزرقا (بحث مقدم إلى ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).

321. القضايا الأخلاقية الناجمة عن التحكم في تقنيات الإنجاب " التلقيح الصناعي " د/ محمد علي البار (بحث مقدم إلى الدورة الثالثة للمجمع الفقهي الإسلامي - مجلة المجمع - العدد الثالث).
322. ما الفرق بين الموت الإكلينيكي والموت الشرعي، د/ محمد علي لجان، سلسلة مطبوعات المنظمة الإسلامية . التعريف الطبي للموت، دولة الكويت .
323. ما دور الخلايا الجذعية في علاج الأمراض الوراثية ؟ وما المشاكل التي تعترض ذلك؟ وما هي وسائل تجنبها ؟ د/ صديقة العوضى (بحث منشور في ملخص أبحاث ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - أخلاقيات - التحديات).
324. مآزق الخلايا الجذعية البحث والمستقبل والتحديات الأخلاقية أ.د/بيتر سارنبي (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات)
325. مأساة الخلايا الجذعية مستقبلنا البحث وتحدياته المتعلقة بأخلاقيات المهنة د/ نيد بيترز (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات) .
326. ما هي الآمال المنوطة بأبحاث الخلايا الجذعية (خاصة الخلايا الجذعية الجنينية البشرية) واستخداماتها الممكنة والعوائق التي يجب تخطيها قبل استخدام هذه الأبحاث في الممارسات الأكلينيكية د/ ألن لويس (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات).
327. متطلبات التبرع بالأنسجة" د/ محمد عبد الغفار الشريف (بحث مقدم إلى ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات)

328. متى بدأت حياة الإنسان د/ أحمد شوقي إبراهيم (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها فى المفهوم الإسلامى - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).
329. متى تنتهى الحياة الإنسانية. للشيخ محمد المختار السلامى، بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها .
330. مشروعية استخدام الخلايا الجذعية من الوجهة الشرعية والأخلاقية د/العربى بلحاج (بحث مقدم إلى الدورة السابعة عشر للمجمع الفقهى الإسلامى - المجلد الثالث)
331. مصير الأجنة فى البنوك . د/ عبد الله حسين با سلامة بحث مقدم إلى مؤتمر الرؤية الإسلامية لبغض الممارسات الطبية . المنظمة الإسلامية . دولة الكويت .
332. مفهوم وفاة الإنسان من الناحية العلمية ومقارنته بالمفهوم الشرعى د/ محمد المختار المهدى (بحث مقدم إلى مؤتمر التعريف الطبى للموت - المنظمة الإسلامية - دولة الكويت).
333. مقدمة ندوة الخلايا الجذعية الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات" د/ أحمد رجائى الجندى .
334. مناقشات مؤتمر الرؤية الإسلامية لبغض الممارسات الطبية د / الشيخ محمد المختار السلامى .
335. مناقشات مؤتمر الرؤية الإسلامية لبغض الممارسات الطبية د/ حسن الشاذلى.
336. مناقشات مؤتمر الرؤية الإسلامية لبغض الممارسات الطبية د/ عبد الستار أبو غدة .
337. مناقشات مؤتمر الرؤية الإسلامية لبغض الممارسات الطبية د/ محمد الغزالى.

338. مناقشات مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية د/محمد سليمان الأشقر .
339. مناقشات مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية د/ توفيق الواعى .
340. مناقشات مؤتمر زراعة الأعضاء البشرية د/ محمد سيد طنطاوى .
341. مناقشات مؤتمر ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام د/ طلعت القصبى .
342. مناقشات مؤتمر ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام د/ عمر سليمان الأشقر
343. مناقشات مؤتمر ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام د/ فوزى فيض الله.
344. مناقشات مؤتمر ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام د/حسان حثوت .
345. مناقشات مجلة الفقه الإسلامى - الدورة الثانية- - العدد الثانى - الشيخ رجب التميمى .
346. مناقشات مجلة الفقه الإسلامى - الدورة الثانية- - العدد الثانى - الشيخ الصديق الضرير .
347. مناقشات مجلة مجمع الفقه الإسلامى - الدورة الثالثة - العدد الثالث - د/ محمد على البار .
348. مناقشات مجلة مجمع الفقه الإسلامى - الدورة الثالثة - العدد الثالث - الشيخ مصطفى الزرقا .
349. موقف الشريعة الإسلامية من الإخصاب الطبى المساعد د/ مصطفى محمد عرجاوى (بحث مقدم إلى مؤتمر الضوابط الأخلاقية فى تطبيق تقنية الإخصاب الطبى المساعد فى علاج العقم - المركز الدولى السكنى - جامعة الأزهر)
350. نظرة فى الاستنساخ وحكمه الشرعى - آية الله محمد على التسخيرى (بحث مقدم إلى مجلة مجمع الفقه الإسلامى - العدد العاشر).
351. نهاية الحياة الإنسانية فى ضوء اجتهادات العلماء المسلمين والمعطيات الطبية د/ محمد نعيم ياسين (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية

بدايتها ونهايتها فى المفهوم الإسلامى - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).

352. نهاية الحياة الإنسانية فى نظر الإسلام للشيخ بدر المتولى عبد الباسط (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها فى المفهوم الإسلامى - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت)

353. نهاية الحياة د/ محمد سليمان الأشقر (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها فى المفهوم الإسلامى - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).

354. نهاية الحياة للشيخ عبد القادر العمارى (بحث مقدم إلى مؤتمر الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها فى المفهوم الإسلامى - المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - دولة الكويت).

355. هل يجوز شرعاً قتل وإسقاط الجنين المشوه د/ عبد الله البسام - ملحق بكتاب الجنين المشوه والأمراض الوراثية.

ثالث عشر: المؤتمرات والندوات :-

356. الإنجاب فى ضوء الإسلام ثبت كامل لأعمال ندوة المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - المنعقدة فى الكويت بإشراف وزير الصحة الكويتى د/عبدالرحمن العوضى من مطبوعات المنظمة.

357. أبحاث ندوة الخلايا الجذعية " الأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - التحديات ' بالتعاون مع المكتب الإقليمى لمنظمة الصحة العالمية بالقاهرة (حصلت على الأبحاث المتعلقة بالخلايا الجذعية الأصلية من المؤتمر نفسه).

358. التعريف الطبى للموت رؤية إسلامية لبعض المشكلات الطبية ثبت كامل لأعمال الندوة الطبية المنعقدة فى الكويت - بإشراف د/ عبد الرحمن العوضى من مطبوعات المنظمة).

359. الحياة الإنسانية بدايتها ونهايتها في المفهوم الإسلامي ثبت كامل لأعمال ندوة المنظمة الإسلامية - المنعقدة في الكويت سنة 1405 هـ - بإشراف وزير الصحة الكويتي د/ عبد الرحمن العوضي من مطبوعات المنظمة "
360. رؤية إسلامية لزراعة بعض الأعضاء البشرية (ثبت كامل لأعمال ندوة المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - المنعقدة في الكويت 1410 هـ - إشراف وزير الصحة الكويتي د/ عبد الرحمن العوضي من مطبوعات المنظمة "
361. رؤية إسلامية لبعض المشكلات الطبية " ثبت كامل لأعمال ندوة المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية - المنعقدة في الكويت 1408 هـ - إشراف وزير الصحة الكويتي د/ عبد الرحمن العوضي من مطبوعات المنظمة "
362. رؤية إسلامية لبعض المشكلات الطبية " ثبت كامل لأعمال ندوة رؤية إسلامية لبعض المشكلات الطبية المعاصرة المنعقدة في الدار البيضاء - الجزء الثاني الاستساح - إشراف وزير الصحة الكويتي د/ عبد الرحمن العوضي من مطبوعات المنظمة "
363. قرار مجمع البحوث الإسلامية بالموافقة على مشروع بيان الاستنساخ البشري - الأزهري الشريف (حصلت على النسخة الأصلية من القرار من مجمع البحوث الإسلامية)
364. السياسة الصحية - الأخلاقيات والقيم الإنسانية من منظور إسلامي ثبت كامل لأعمال الندوة الفقهية الطبية الخامسة المنعقدة في الكويت سنة 1409 هـ - بإشراف وزير الصحة الكويتي د/ عبد الرحمن العوضي من مطبوعات المنظمة "

365. مؤتمر الضوابط والأخلاقيات في بحوث التكاثر البشرى فى العالم الإسلامى (القاهرة 2-7 جمادى الآخرة - 1412هـ - الموافق 10-13 ديسمبر 1991م بإشراف أ. د/ جمال أبو السرور - المركز الدولي الإسلامى للدراسات و البحوث السكانية - جامعة الأزهر .
366. مؤتمر الضوابط الأخلاقية فى تطبيق تقنية الإخصاب الطبى المساعد فى علاج العقم المنعقد فى (21 - 23) من ربيع الآخر 1418هـ (25-27) من أغسطس 1997م بإشراف أ. د/ جمال أبو السرور، المركز الدولي للسكان الإسلامى للدراسات و البحوث السكانية، جامعة الأزهر .
367. مؤتمر الندوة المصرية عن أخلاقيات والممارسات البيولوجية وأسهامها فى حماية حقوق الإنسان ودعمها للتنمية المتواصلة (27-30) سبتمبر 1997م.
368. مؤتمر مجمع الفقه الإسلامى - الدورة الثالثة - العدد الثالث - الجزء الأول - 1987م .
369. مؤتمر مجمع الفقه الإسلامى - الدورة الثانية - العدد الثانى - الجزء الأول - 1407هـ - 1986م
370. مؤتمر مجمع الفقه الإسلامى - العدد العاشر - 1418هـ - 1997م.
371. مؤتمر مجمع الفقه الإسلامى - العدد التاسع 1417هـ - 1996م.
372. مؤتمر مجمع الفقه الإسلامى - رابطة العالم الإسلامى - مكة المكرمة - السنة الثامنة - العدد العاشر - 1417هـ - 1996م .
373. ملخص أعمال الندوة العالمية حول الخلايا الجذعية لأبحاث المستقبل - الأخلاقيات - والتحديات).

رابع عشر : - الجرائد والمجلات : -

374. استنجاز الأرحام أ- د / رأفت عثمان - جريدة صوت الأزهر - العدد 82 - 2 أبريل 2001م.
375. استنجاز الأرحام زناد / عبد العظيم المطعنى - جريدة صوت الأزهر - العدد 81 - 6 من أبريل 2001 م).
376. استنجاز الأرحام د/ سعد الدين حافظ - جريدة صوت الأزهر - العدد 85 - 15 مايو 2001 .
377. استنساخ الأجنة ثورة علمية أم كارثة إنسانية د/ محمد على بديوى - مجلة العربى - العدد 454 ديسمبر 1996 م .
378. استنساخ الأعضاء البشرية، د/ عبد الفتاح إدريس، مجلة الوعى الإسلامى، عدد ذى الحجة 1423هـ .
379. إعادة الحركة للمصابين بالشلل - جريدة الأهرام - العدد 44451 - الطبعة الأولى 19 أغسطس 2008 م .
380. براءة اختراع مصرية لإنتاج عظام الفك بالخلايا الجذعية - جريدة الأهرام - السنة 132 - العدد 44115 - الطبعة الثانية 2007 م .
381. بنوك الأطفال تشتري الجرعة المنوية بعشرة جنيهات وتبيعها بخمسين استراليا د/ فوزيه الفيشاوى - مجلة العلم - العدد 3 .
382. بنك الحبل السرى حلم "متعثر" فى القصر العينى - جريدة الأهرام - الثلاثاء 6 مايو 2008 م
383. تأجير الأرحام شرعى وليس زنا د/ عبد المعطى بيومى - مجلة المصور - العدد 3390 - 30 مارس 2001 م .
384. تأجير الأرحام حلال حلال د/ عبد المعطى بيومى - السنة 125 - العدد 41802 - الطبعة الثانية 2001 م .

385. تأجير الأرحام مرفوض طبيا وأخلاقيا واجتماعيا د/ إبراهيم بدران - جريدة صوت الأزهر - العدد 85 - مايو 2001 م .
386. تكريم الإنسان وتأجير الأرحام د/ سعاد صالح - جريدة الأهرام - السنة 125 - العدد 41753 - الطبعة الثانية 2001 م .
387. جذع الخ بين الحياة والموت د/ رضا الطيب - مجلة البيان - لسنة الثالثة - 2007 م .
388. جنين للبيع - تجارة خاسرة برغم فوائدها جريدة الأهرام السنة 132 العدد 44411 الطبعة الأولى، يوليو 2008 م.
389. حكم تأجير الأرحام د/ محمد المسير - جريدة صوت الأزهر - السنة الثانية - العدد 80 - 2001 م .
390. خلاف علمي حول تأجير الأرحام د/ محمد فياض - د/ جمال أبو السرور - مجلة المصور - العدد 3991 - 2001/4/6 م - تحقيق صلاح البيلي .
391. رأي الدين في التلقيح الصناعي الشيخ مصطفى الطير - مجلة منار الإسلام - السنة الثالثة - العدد 11 - 1398 م .
392. زراعة خلايا مخ مأخوذة من جنث آدمية - جريدة صوت الأزهر - السنة الثانية العدد 85 - مايو 2001 م .
393. زراعة الأعضاء، والتداوى بالمحرمات في ضوء الشريعة الإسلامية . د/ هاشم جميل عبد الله، مجلة الرسالة، العددان 211، 212 . السنة الحادية والعشرون 1408 هـ - 1988 م .
394. علاج التهابات القرنية بالغشاء المحيط بالأجنة - جريدة الأهرام - السنة 133 - العدد 4445 - الطبعة الأولى - أغسطس 2008 م .
395. علاج الخلايا الجذعية تحت الحصار - جريدة صوت الأزهر - السنة الثامنة - العدد 2395 - 2007 م.

396. علاج كسرى العظام استمر 8 شهور بالخلايا الجذعية - جريدة الأهرام -
الثلاثاء 6 مايو 2008م.
397. علاج منات الأمراض باستخدام الخلايا الجذعية - جريدة الأهرام - عدد
يوم الأربعاء 27 يونيو 2007م.
398. علاج أنيميا البحر المتوسط بالخلايا الجذعية - جريدة الأهرام - السنة
133 - العدد 44451 - الطبعة الأولى أغسطس 2008م .
399. قضايا علمية تنتظر أحكامها الشرعية د/ حسان حنوت - مجلة
العربي - العدد 230 - محرم 1398 هـ - يناير 1978 م .
400. التلقيح الصناعي والإجهاض للشيخ جاد الحق على جاد الحق - مجلة
الأزهر - السنة 55 - العدد 10 - يوليو 1983 م .
401. التطور الطبى فى علاج العقم د/ أحمد رجائى الجندى - مجلة الأزهر
- الجزء الأول - السنة 69 - مايو 1996 م .
402. الإجهاض د/أحمد رجائى الجندى - مجلة الأزهر - السنة 69 -
يوليو 1996 م
403. الخلايا الجذعية الأمل القادم د/ محمد الحسانين - جريدة الأهرام -
السنة 132 - العدد 44334 - الطبعة الأولى - 24 أبريل 2008م .
404. الضوابط الدينية والأخلاقية للتلقيح الصناعي، د / سعاد صالح، جريدة
صوت الأزهر، السنة الثانية، العدد 97 . مارس 2001م .
405. الرحم المفجرة حرام . حرام الشيخ إبراهيم جلهوم - جريدة صوت
الأزهر - السنة الثانية - العدد 79 - 3 مارس 2001 م .
406. الأرناب حملت الأبقار د/ عبد المحسن صالح - مجلة العربي - السنة
21 - العدد 242 - يناير 1979 م .
407. الاستنساخ من وجهة نظر شرعية د/ حسن الشافعى - مجلة العربي -
العدد 466 - سبتمبر 1997 م .

408. الإشارات الكونية في القرآن الكريم ومغزى دلالتها العلمية د/ زغلول النجار - جريدة الأهرام - السنة 129 - العدد 43092 - الطبعة الأولى - 2004 م .
409. العلاج بالخلايا الجذعية طاقة أمل جديد ينقذ ملايين المرضى - جريدة صوت الأزهر - السنة الثامنة - العدد 378 - 22 سبتمبر - 2006 م .
410. العلاج بالخلايا الجذعية أمل القضاء على الأمراض المستعصية - جريدة صوت الأزهر - السنة الثانية - العدد 401 - 1 يونيو 2007 م .
411. الإنسان في تصور القرآن الكريم د/ أحمد أحمد غلوش - مجلة منبر الإسلام - السنة 38 - العدد 18 - يونيو 1980 م .
412. الهندسة الوراثية والأخلاق د/ أحمد فؤد باشا - مجلة الأزهر - الجزء الثالث - السنة 66 - سبتمبر 1993 م .
413. ليست ابنة أنبوب الاختبار د/ حسان حنوت - مجلة العربي - السنة 21 - العدد 242 - 1399 هـ - 1979 م .
414. نقيب الأطباء يتساءل د/ حمدي السيد - جريدة الأهرام - العدد 43138 - يناير 2005 م .
415. مستقبل الإخصاب خارج الرحم د/ عبد المحسن صالح - مجلة العربي - العدد 244 - ربيع ثان 1399 هـ .
416. موقف القرآن الكريم من طفل الأنابيب د/ أحمد شوقي إبراهيم - مجلة الوعي الإسلامي - السنة 14 - العدد 167 - أكتوبر 1978 م .
417. نقل الأعضاء بين الإباحة والتحریم - صوت الأزهر - العدد 438 - فبراير 2008 م .
418. هل الخلايا الجذعية السبب الحقيقي للسرطان - مجلة العلم - المجلد 23 - العددان 2-3 - فبراير - مارس 2007 م .

419. هل نخوض معركة الاستنساخ البشري - جريدة الأزهر - عدد ذو الحجة - 12 محرم 1422هـ - 6 أبريل 2000م .

420. هل يجوز للأطباء التحكم في جنس الجنين قبل تكوينه للشيخ / شعبان الغرباوى - جريدة صوت الأزهر - السنة الثانية - العدد 79 - 30 مارس 2001 م .

421. يجوز في حالة الضرورة وإذا انعدم الضرر د/ محمد سعيد البوطى - مجلة العربى - السنة 21 - العدد 242 - يناير 1979 م .

خامس عشر: الدوريات العلمية :-

422. إجهاض الجنين المشوه وحكمه في الشريعة الإسلامية د/ مسفر بن على بن محمد القحطاني - مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت - السنة 18 - العدد 54 - سبتمبر 2003 م .

423. استنجاز الأرحام د/ رأفت عثمان - مجلة كلية الشريعة والقانون بالقاهرة - العدد 23

424. أطوار الجنين ونفخ الروح د/ عبد الجواد الصاوى - مجلة الإعجاز العلمي - العدد 8 - شوال 1421 هـ

425. تأخير الأرحام حرام حرام د/ عبد القادر محمد أبو العلا - مجلة كلية الشريعة والقانون بأسبوط - العدد 13 - الجزء الأول - 2001م .

426. حقيقة الاستنساخ وحكمه الشرعي دراسة فقهية مؤصلة - د/ عبد العزيز بن محمد ابن عثمان الربيشى - مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية - الكويت - السنة 17 - العدد 49 - يونيو 2002 م .

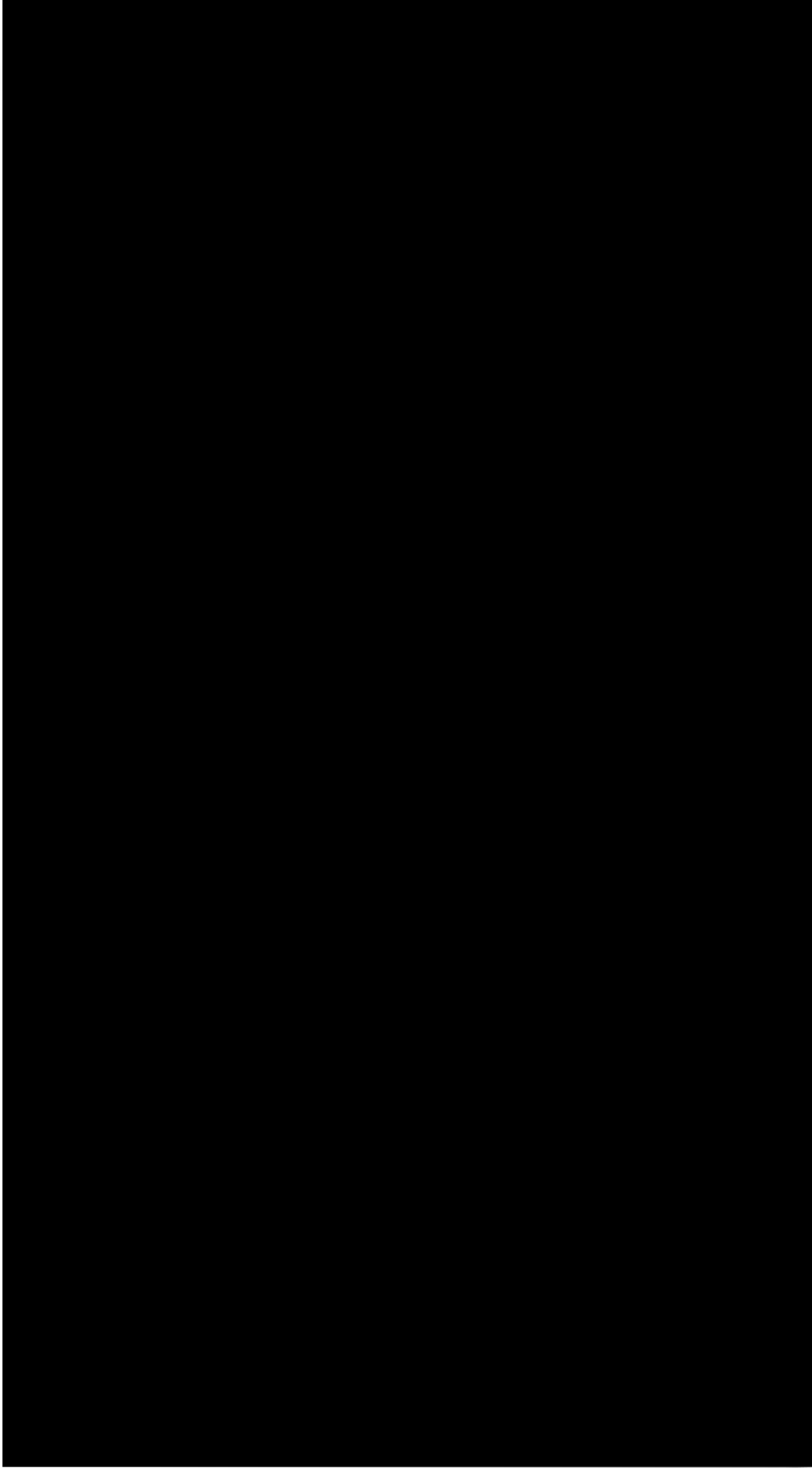
427. حكم إجهاض الجنين المعيب د/ مصباح المتولي حماد - مجلة الشريعة والقانون بالقاهرة - العدد 24 - الجزء الثانى .

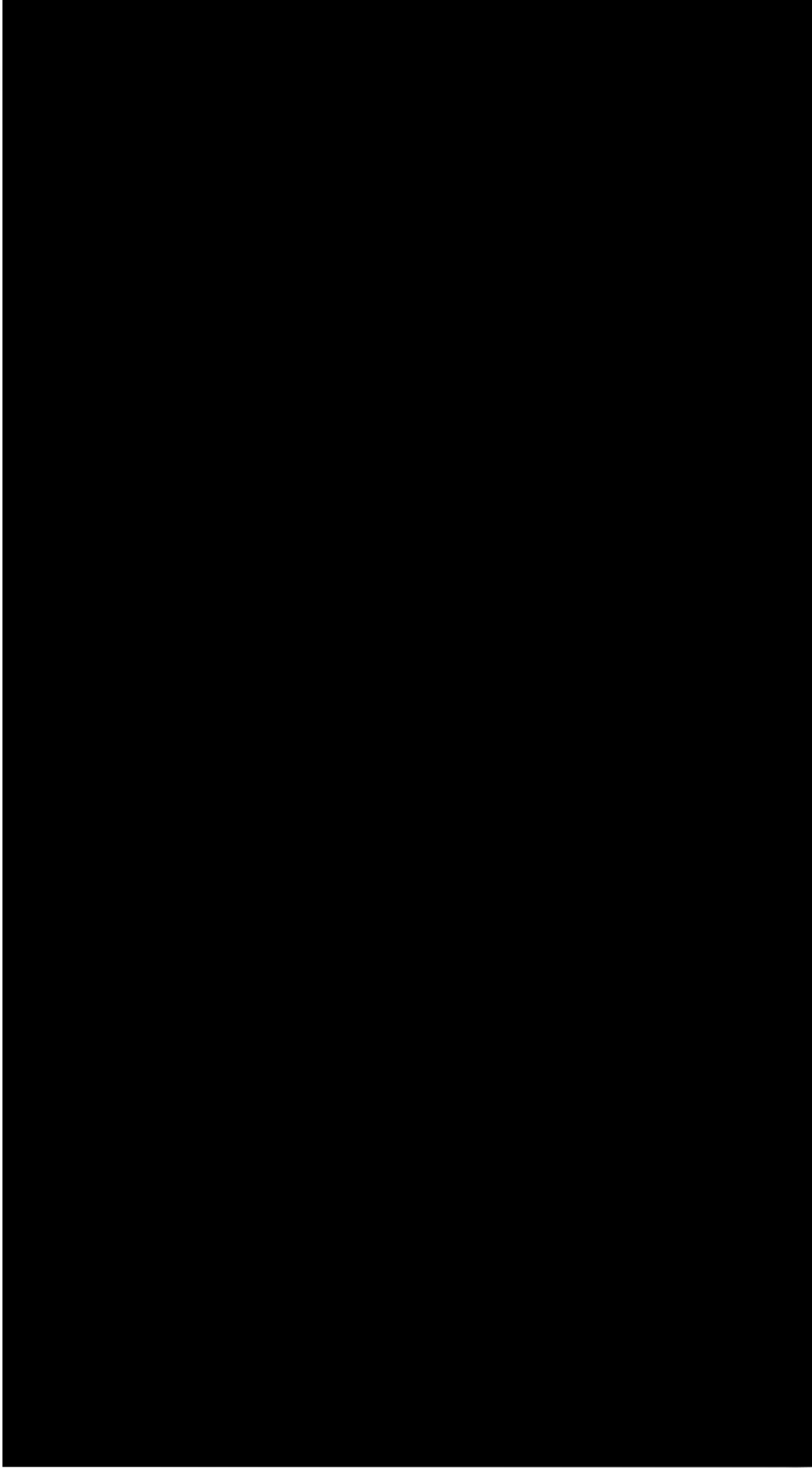
428. حكم الاستنساخ والتلقيح الصناعي في الفقه الإسلامي د/ جابر مهران -
مجلة الدراسات القانونية - كلية الحقوق جامعة أسيوط - العدد 21
- يونيو 1998 م .
429. ماهية الإنسان في ضوء القرآن الكريم د/ أحمد زغلول صادق - مجلة
كلية الدراسات الإسلامية والعربية - العدد 12 - سنة 1414 هـ -
- 1994 م .
430. مفهوم الموت وزراعة الأعضاء البشرية للضرورات العلاجية في ضوء
الشريعة الإسلامية د/ جودة عبد الغنى بسيوني - مجلة كلية
الشريعة والقانون بطنطا - العدد 15 - سنة 1422 هـ - 2002م
431. الجانب الفقهي والتشريعي للاستنساخ د/ سعد الدين هلالى - مجلة
الشريعة بالقاهرة - العدد 23 - الجزء الأول - بدون تاريخ للنشر .
432. الخلايا الجذعية د/ صالح الكريم - أ- محمد الفيفى - مجلة
الإعجاز العلمي - العدد 11 - شوال 1422هـ
433. الاستنساخ البشرى في ميزان الإسلام د/ جابر عبد السميع - حولىة كلية
الدعوة الإسلامية بالقاهرة - جامعة الأزهر - بدون تاريخ للنشر .
434. الاستنساخ الخلوى الجينى في ميزان الشرع د/ ليلى بنت سراج أبو العلا
- مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت - السنة
الثالثة والعشرون - العدد 74 - سبتمبر 2008 م .
435. الاستنساخ في ضوء القواعد الشرعية - مجلة كلية الشريعة والقانون
بالقاهرة - العدد 22 - الجزء الثانى .
436. الاستنساخ من الناحية العلمية والشرعية د/ على المحمدى - المجلة
العلمية - كلية الشريعة والقانون بالقاهرة - العدد العاشر - الجزء
الدائى - 1419هـ - 1999 م .

437. الموت الدماغى وتكليفه الشرعى دراسة فقهية طبية مقارنة د/ دعيح
بطحي - مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية- الكويت- السنة 22
- العدد 68 - 2007 م .

سادس عشر : مواقع شبكة المعلومات الدولية (الانترنت)

- 438. [www. Edumagic.com](http://www.Edumagic.com)
- 439. [www. Sehha.com](http://www.Sehha.com)
- 440. <http://news.bbc.com>
- 441. <http://DvDuarAB.com>
- 442. [www-muslim worldd league](http://www-muslimworldleague.com)
- 443. www-moheet.com
- 444. [http://alsaha-fareshet](http://alsaha-fareshet.com)
- 445. [www-elakhbar org.eg](http://www-elakhbar.org.eg)
- 446. www-islam.on.lin
- 447. [www-hail news.Bet/hail/news](http://www-hailnews.Bet/hail/news)





رقم

جيد (المرحوم المختار)
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

الموضوع	رقم الصفحة
إهداء	3
شهادة شكر وتقدير	5
مقدمة	7
أسباب اختيار الموضوع	8
المنهج المتبع فى البحث	10
خطة البحث	11
تمهيد : مفهوم الخلايا الجذعية وأنواعها	15
المبحث الأول : ماهية الخلايا الجذعية	17
المطلب الأول : ماهية الخلايا الجذعية	17
أولا : ماهية الخلايا الجذعية فى اللغة	17
ثانيا : ماهية الخلايا الجذعية فى الاصطلاح	18
ثالثا : ماهية الخلايا الجذعية عند الأطباء	19
المطلب الثانى : التطور التاريخى للحصول على الخلايا الجذعية	24
المبحث الثانى : أنواع الخلايا الجذعية	28
المطلب الأول : أنواع الخلايا لجذعية	28
النوع الأول : الخلايا الجذعية البالغة	28
النوع الثانى : الخلايا الجذعية الجنينية	29
المطلب الثانى : مصادر الخلايا الجذعية	33
أولا : الخلايا الجذعية المأخوذة من الأجنة البشرية	33
أ - الأجنة الفائضة عن التلقيح الصناعى لطفل الأنابيب	33

الموضوع	رقم الصفحة
ب - التلقيح عمدا لبويضة و حيوان منوى من متبرعين	34
ج - استئصال الأجنة	35
د - المسمومة والحبل السرى	36
هـ - السائل الأمينوسى	37
ثانيا : لخلايا الجذعية البشرية المأخوذة من غير الأجنة	38
أ - خلايا الاطفال و البالغين	38
ب - الأجنة المجهضة فى أى مرحلة من مراحل الحمل	38
المبحث الثالث : دور الخلايا الجذعية فى العلاج البشرى	40
المطلب الأول : استخدامات الخلايا الجذعية (المجالات)	40
أولا : فى مجال التكوين الإنسانى	40
ثانيا : فى مجال الأمراض	42
أ - أمراض القلب (تلف عضلة القلب)	42
ب- الأمراض العصبية و تلف خلايا المخ	43
ج- علاج التهاب المفاصل و العظام	45
د - علاج كسور العظام	45
هـ علاج حالات تلف العضلات الموروثة	46
و - زراعة خلايا نخاع العظام التى تصنع خلايا الدم والمناعة	47
ز - الحروق و التئام الجروح	48
ح - أمراض العقم (عدم الخصوبة)	48
ثالثا : فى مجال الأدوية و العقاقير	51
المطلب الثانى: زراعة لخلايا والأنسجة (الخلايا الجذعية)	52

الموضوع	رقم الصفحة
فى العلاج البشرى	
الفصل الأول : إطار الحماية الشرعية للجنين	57
المبحث الأول : وصف الروح و الفرق بينها و بين النفس	60
المطلب الأول : وصف الروح	60
أ - الروح فى اللغة	60
ب- الروح عند المفسرين	63
المطلب الثانى : النفس و الفرق بينها و بين الروح	72
المبحث الثانى : تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين	79
المطلب الأول: موقف الفقهاء القدامى من تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين	80
المطلب الثانى: موقف الفقهاء المعاصرين من تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين	85
المطلب الثالث : موقف الأطباء من تحديد بداية الحياة الإنسانية فى الجنين	88
الفصل الثانى: إطار مشروعية استخدام الخلايا الجذعية فى الأعمال الطبية والجراحية	95
المبحث الأول : مشروعية التداوى فى الفقه الإسلامى	99
المبحث الثانى : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية.	112
المطلب الأول : أطوار خلق الجنين	113

الموضوع	رقم الصفحة
المطلب الثاني : تعريف الإجهاض فى اللغة و الاصطلاح	123
أولاً : تعريف الإجهاض فى اللغة	123
ثانياً : تعريف الإجهاض فى الاصطلاح	124
ثالثاً: تعريف الإجهاض فى اصطلاح الفقه المعاصر	125
رابعاً: تعريف الإجهاض فى اصطلاح الطب المعاصر	126
المطلب الثالث : الحكم الشرعى للإجهاض	128
الفرع الأول : حكم الإجهاض قبل نفخ الروح	129
الفرع الثانى : حكم الإجهاض بعد نفخ الروح فى الجنين	143
المطلب الرابع : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة المجهضة فى زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	144
الفرع الأول : الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة تلقائياً	146
الفرع الثانى : الخلايا الجذعية من الأجنة المجهضة عمداً	148
أ- قبل نفخ الروح	148
ب - بعد نفخ الروح	153
الفرع الثالث : الخلايا لجذعية من الأجنة المشوهة	156
لفرع الرابع: حكم انشاء بنك لتخزين الخلايا الجذعية(دم الحبل السرى) وتجميدها	163
المطلب الخامس : الخلايا الجذعية من المتوفى حديثاً	168
الفرع الأول : تعريف الموت فى اللغة عند الفقهاء	169
أولاً : تعريف الموت فى اللغة	169

الموضوع	رقم الصفحة
ثانيا : تعريف الموت عند لفقهاء	170
الفرع الثانى : موقف الفقهاء المعاصرين من موت الدماغ	174
الغصن الأول : علامات الموت	174
الغصن الثانى : موقف الفقهاء المعاصرين من موت الدماغ	178
الفرع الثالث : موقف الأطباء من موت الدماغ	188
الغصن الأول : علامات الموت عند الأطباء	189
الغصن الثانى : موقف الأطباء من موت الدماغ	192
المبحث الثانى : الاستفادة من الخلايا الجذعية التى يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة فى زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	205
المطلب الأول :تعريف التلقيح لصناعى لغة و صطلاحا	206
أولا :التلقيح الصناعى فى اللغة	206
ثانيا : لتلقيح الصناعى فى الاصطلاح	207
المطلب لثانى : أنواع التلقيح الصناعى	210
أ - التلقيح الصناعى الداخلى	210
ب- التلقيح الصناعى الخارجى	210
المطلب الثالث : أساليب التلقيح الصناعى وموقف الفقه الإسلامى منها	212
الفرع الأول : أساليب التلقيح الصناعى الخارجى	213
الفرع الثانى :موقف الفقهاء المعاصرين من أساليب التلقيح الصناعى الخارجى	216

الموضوع	رقم الصفحة
المطلب الرابع : حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة الفائضة في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	241
الفرع الأول : ماهية الأجنة الفائضة	241
الفرع الثاني : الاستخدامات الطبية للأجنة الفائضة	243
الفرع الثالث : حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية من الأجنة الفائضة	244
المطلب الخامس : حكم زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان	253
الفرع الأول : ماهية خلايا جذعية حيوانية	255
الفرع الثاني : موقف الفقهاء القدامى من حكم نقل عضو من حيوان لإنسان	256
الفرع الثالث : موقف الفقهاء المعاصرين من زراعة خلايا جذعية حيوانية لعلاج الإنسان	260
الفرع الرابع : المفاصد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج الإنسان	266
الفرع الخامس : ضوابط استخدام لخلايا الجذعية الحيوانية لعلاج إنسان	268
المبحث الثالث : الاستفادة من الخلايا الجذعية التي يتم الحصول عليها من الأجنة المستنسخة في زراعة الأعضاء والتجارب العلمية	270
المطلب الأول : تعريف الاستنساخ في اللغة و الاصطلاح	272
أولا : تعريف الاستنساخ في اللغة	272

الموضوع	رقم الصفحة
ثانيا : تعريف الاستنساخ فى الاصطلاح	273
المطلب الثانى : التطور التاريخى لعمليات الاستنساخ	275
المطلب الثالث : أنواع الاستنساخ	280
أ- الاستنساخ الجسدى	280
ب- الاستنساخ الجنينى	282
ج- الاستنساخ العلاجى	284
المطلب الرابع : موقف الفقه الإسلامى من عمليات الاستنساخ	285
الفرع الأول : موقف الفقهاء المعاصرين من عمليات الاستنساخ فى مجال النبات والحيوان	288
الفرع الثانى : موقف الفقهاء المعاصرين حول مدى إمكانية استنساخ الإنسان من الناحية التقنية	291
الفرع الثالث : موقف الفقهاء المعاصرين من الاستنساخ باعتبار نوعية (جسديا وجنينيا)	295
المطلب الخامس : مدى إمكانية استنساخ قطع بشرية للإنسان	307
أ- الصورة الأولى : حكم استنساخ الإنسان للإنتفاع بإجزائه	307
ب - الصورة الثانية : حكم استنساخ الاعضاء البشرية	310
المطلب السادس : حكم الاستفادة من الخلايا الجذعية من الأجنة المستنسخة التى يتم الحصول عليها فى زراعة الأعضاء والتجارب العلمية	317

الموضوع	رقم الصفحة
المبحث الخامس : الضوابط الواجب توافرها عند عملية زراعة خلايا جذعية في الإنسان	319
الفصل الثالث : رؤية للمصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	321
المبحث الأول : تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً وأدلة مراعاة الشريعة لمصالح العباد	324
المطلب الأول : تعريف المصلحة والمفسدة لغة واصطلاحاً	324
الفرع الأول : تعريف المصلحة والمفسدة في اللغة	324
أ- تعريف المصلحة لغة	324
ب- تعريف المفسدة لغة	325
الفرع الثاني : تعريف المصلحة والمفسدة في اصطلاح الأصوليين والفقهاء	326
أولاً : تعريف المصلحة اصطلاحاً	326
ثانياً : تعريف المفسدة اصطلاحاً الأصوليين	330
المطلب الثاني : أدلة مراعاة الشريعة لمصالح العدد	331
الفرع الأول : أدلة القرآن الكريم على رعاية المصالح ودرء المفاسد	332
الفرع الثاني : أدلة السنة النبوية المطهرة على رعاية المصالح ودرء لمفاسد	336
المبحث الثاني : أقسام المصالح والمفاسد	340

الموضوع	رقم الصفحة
المبحث الثالث : ميزان ترتيب المصالح في الشريعة الإسلامية	344
المبحث الرابع : المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	351
المطلب الأول : المصالح و المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا لجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	352
الفرع الأول :المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	352
الفرع الثاني :المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	354
المطلب الثاني : الموازنة بين المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء ولتجارب العلمية	354
الفرع الأول : بيان المصالح المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	355
الفرع الثاني : بيان المفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	356
الفرع الثالث : نتيجة الموازنة بين المصالح والمفاسد المترتبة على استخدام الخلايا الجذعية في زراعة الاعضاء والتجارب العلمية	358
الملاحق	359
ملحق رقم (1) توصيات ندوة الخلايا الجذعية	361
ملحق رقم (2) قرار رقم (7/5/69) بشأن العلاج الطبى	367

الموضوع	رقم الصفحة
ملحق رقم (3) قرار رقم (6/5/58) بشأن استخدام الأجنة مصدراً لزراعة الأعضاء	370
ملحق رقم (4) قرار رقم (6/5/54) بشأن زراعة خلايا المنخ والجهاز العصبي	371
ملحق رقم (5) قرار رقم (86/7/3) بشأن أطفال الأنابيب	373
الخاتمة وأهم النتائج والتوصيات	375
قائمة المصادر والمراجع	383
فهرس الموضوعات	436

رقم الإيداع : 2011/2323

الترقيم الدولي : 978/977/327/870/3

مع تحيات

مكتبة الوفاء القانونية

تليفون : 0103738822 - الإسكندرية

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com



رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com



الناشر
مكتبة الوفاء القانونية

٠٠٢٠١٠٣٧٣٨٨٢٢